

### THE APPROACH OF SYAR'IYYAH IN THE FORMATION PROCESS OF CURRENT FIQH LAW (TAKYĪF AL-FIQHĪ) GUIDED BY THE FIQH AL-MUWĀZANAH MODEL: A STUDY ON THE CURRENT ISSUES OF THE COVID-19 PANDEMIC

### PENDEKATAN SIASAH SYAR'IYYAH DALAM PROSES PEMBENTUKAN HUKUM FIQH SEMASA (TAKYĪF AL-FIQHĪ) BERPANDUKAN MODEL FIQH AL-MUWĀZANAH: KAJIAN TERHADAP ISU SEMASA PANDEMIK COVID-19

Lukman Abdul Mutalib<sup>i</sup>, Hasnizam Hashim<sup>ii</sup>, Zulfaqar Mamat<sup>iii</sup>, Ahmad Syukran Baharuddin<sup>iv</sup> & Wan Abdul Fattah Wan Ismail<sup>v</sup> & Baidar Mohammed Mohammed Hassan<sup>vi</sup>

<sup>i</sup> (*Corresponding author*). Profesor Madya, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). lukman@usim.edu.my

<sup>ii</sup> Profesor Madya, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). hasnizam@usim.edu.my

<sup>iii</sup> Pensyarah Kanan, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). zulfaqar@usim.edu.my

<sup>iv</sup> Profesor Madya, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). ahmadsyukran@usim.edu.my

<sup>v</sup> Profesor, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). wanfattah@usim.edu.my

<sup>vi</sup> Pensyarah Kanan, Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). baidar1984@usim.edu.my

#### *Article Progress*

Received: 10 November 2023

Revised: 15 February 2024

Accepted: 25 June 2024

#### **Abstract**

*Islam is a dynamic religion. The dynamism of Islam exists because of the characteristics of flexibility in the process of building Islamic law. The two main characteristics of Islamic Shari'a, which are rigid and flexible, have made Islam a religion that can deal with any problem that arises throughout the ages. The rigour of Islamic law ensures that its legal principles are not torn, while its flexibility makes it always able to keep up with the times and solve problems accurately. If fiqh describes the sharia law, which is rigid, then siyasah syar'iyah is an instrument of legal construction based on the principles and general arguments of Islamic sharia that will produce flexible sharia law. The siyasah shariyah approach has placed Islam and its provisions always relevant in the face of problems. One of the mechanisms of law formation in siyasah is using the Muwāzanah Fiqh Model. Muwāzanah means consideration. Therefore, fiqh muwāzanah is a form of jurisprudence that considers between several maslahat or mafsadah when there is a conflict with each other. Therefore, the muwāzanah process is an emergency process. It is not the original law. It cannot be used all the time as it is only used in certain circumstances. The objective of this study was to identify the role of fiqh al-muwāzanah in building Islamic law based on maslahah and mafsadah in addition to showing how the process takes place (takyīf al-fiqhī). This study is qualitative, using a library approach, collecting primary and secondary data and then analysing it through content analysis. The results of the study show that the principle of fiqh al-muwāzanah in balancing maslahah and mafsadah plays a large role in determining the current fiqh laws.*

**Keywords:** *Islamic Public Policy, Takyīf al-Fiqhī, Fiqh Al-Muwāzanah, Maslahat and Mafsadah, Covid-19.*

<b>Abstrak</b>	<p><i>Islam adalah agama yang bersifat dinamik. Dinamisme Islam itu wujud kerana adanya ciri-ciri keanjalan dalam proses pembinaan hukum Islam. Dua ciri utama syariat Islam iaitu rigid dan fleksibel, telah menjadikan Islam satu agama yang mampu menangani sebarang permasalahan yang timbul sepanjang zaman. Kerigidan hukum Islam menjamin prinsip hukumnya tidak dirobek sementara fleksibelnya menjadikan ia sentiasa mampu mengikuti perkembangan masa dan menyelesaikan masalah dengan tepat. Jika fiqh menggambarkan hukum hakam yang bersifat rigid maka siasah syar'iyah adalah satu instrumen pembinaan hukum yang berasaskan kepada prinsip-prinsip dan dalil-dalil umum syariat Islam membuahkannya hukum yang bersifat fleksibel. Pendekatan siasah telah meletakkan Islam dan hukum hakamnya sentiasa relevan mendepani permasalahan. Antara mekanisme pembentukan hukum dalam siasah ialah menggunakan Model Fiqh Muwāzanah. Muwāzanah bermaksud pertimbangan. Justeru, fiqh muwāzanah ialah satu bentuk hukum fiqh yang mempertimbangkan di antara beberapa maslahat atau mafsadah apabila wujud pertentangan antara satu sama lain. Oleh itu proses muwāzanah adalah proses 'kecemasan' atau darurat. Ia bukan hukum asal. Ia tidak boleh digunakan sepanjang masa sebagaimana ia hanya digunakan dalam keadaan tertentu sahaja. Objektif kajian ini dijalankan untuk mengenal pasti peranan fiqh al-muwāzanah dalam membina hukum syarak berasaskan masalah dan mafsadah selain memperlihatkan bagaimana proses itu berlaku (takyif al-fiqhī). Kajian ini bersifat kualitatif, menggunakan pendekatan keperpustakaan, mengumpulkan data primer dan sekunder dan seterusnya menganalisisnya secara analisis kandungan. Hasil kajian menunjukkan bahawa prinsip fiqh al-muwāzanah dalam menimbangi masalah dan mafsadah memainkan peranan yang besar dalam penentuan hukum-hakam fiqh semasa.</i></p> <p>Kata Kunci: <i>Siasah Syar'iyah, Takyif al-Fiqhī, Fiqh Al-Muwāzanah, Maslahat Dan Mafsadah, Covid-19.</i></p>
----------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

## PENGENALAN

Mutakhir ini, konsep siasah syar'iyah sering kali disebut-sebut. Sungguhpun begitu, tidak semua yang memperkatakan mengenai siasah syar'iyah ini dapat memahami dengan jelas konsepnya. Pelbagai kefahaman siasah syar'iyah yang diutarakan, ada golongan yang memahaminya sebagai satu sistem politik Islam secara umum, ada juga yang memahaminya secara lebih khusus kepada cara pengurusan politik negara yang berbilang-bilang parti dan sebagainya. Kefahaman ini tidak salah kerana semuanya berada di bawah konsep siasah syar'iyah yang umum. Dalam sejarah, ilmu siasah syar'iyah lahir terkemudian dari ilmu fiqh, dan ia melalui beberapa fasa pendefinisian yang tersendiri. Justeru, kertas ini akan menyebutkan sepintas lalu pandangan ulama berhubung perkara ini. Berbeza dengan fiqh yang bertunjang kepada kekuatan dalil, maka siasah pula mementingkan kemaslahatan. Tanpa menafikan kemaslahatan yang diraikan itu tidak boleh bercanggah dengan nas syarak dan *maqāsid syarī'ah*. Justeru, pelaksanaan siasah agak unik. Hukumnya boleh berubah-ubah berasaskan kemaslahatan semasa. Mekanisma utama pembentukan hukum (*takyif al-fiqh*) siasah sangat berkait dengan *masalah* yang menjadi asas pertimbangan dalam *fiqh al-Muwāzanah*. Kertas ini akan membincangkan peranan *fiqh al-Muwāzanah* dalam proses pembentukan hukum Islam.

## METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini menggunakan kaedah kualitatif dengan menggunakan pendekatan kajian keperpustakaan. metode yang digunakan ialah merujuk kepada dokumen penyelidikan melalui buku-buku, jurnal berkualiti dan berindeks yang ditulis oleh para sarjana dan ahli

akademik. Metode ini digunakan untuk mendapat dan mengumpulkan data-data yang relevan melalui dokumen, penulisan, dan rekod yang telah dihasilkan (Neely & Ponshunmugam, 2019; Prior, 2008). Tujuan utama kaedah ini adalah untuk menilai secara ilmiah terhadap dokumen bertulis sama ada dokumen awam atau persendirian (Payne & Payne, 2004; Walsh, 2014). Bagi tujuan kajian ini, kedua-dua jenis dokumen telah dianalisis.

Dalam kajian ini, kitab-kitab utama yang membahaskan tentang konsep masalah dan mafsadah seperti *al-Mustasfā min 'Ilmi al-Uṣūl* karya Imam al-Ghazālī (2015), *Qawā'id al-Aḥkām fī Iṣlāḥ al-Anām* karya Imam Ibn 'Abd al-Salām (2020), dan *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah* karya Imam al-Shāṭibī (2011) telah dianalisis. Data dari dokumen-dokumen ini adalah ditentukan sebagai data utama kerana data-data ini menjadi sumber rujukan kepada para fuqaha pada zaman selepasnya sehingga ke hari ini.

Tambahan lagi, data sekunder bagi kajian ini adalah kitab-kitab ulama kontemporari berkaitan *fiqh al-muwāzanah*, perbincangan dalam bidang maqāṣid syarī'ah, penentuan standard masalah dan mafsadah, serta COVID-19. Selain itu, data sekunder juga diperoleh daripada penulisan di dalam jurnal berindeks terutamanya Scopus dan WOS yang diperolehi dari pangkalan data Scopus yang diakses melalui portal EZproxy Universiti Sains Islam Malaysia.

Kemudian, data yang diperoleh telah dianalisis menggunakan kaedah analisis kandungan untuk memahami dan mengeluarkan maklumat-maklumat penting dan berguna yang berada di sekitar teks dokumen (Leavy, 2017). Oleh kerana kajian ini merupakan kerja kualitatif, maka analisis kandungan dalam kajian ini telah dilaksanakan secara induktif (Julien, 2008). Proses ini dilaksanakan secara berulang (rekursif) melibatkan proses pungutan dan analisis data yang berkaitan dengan penerapan definisi, peraturan, atau prosedur bagi mendapatkan keputusan yang berterusan (Hayes et al., 2019; Leavy, 2017; Liew et al., 2018).

## PENGERTIAN SIASAH

Siasah adalah kata terbitan dari perkataan *ساسة، ساس، يسوس* pada bahasa bermaksud memimpin, mengurus dan mentadbir ke arah yang lebih baik (Ibn Manzūr, 1992). Manakala syar'iyah pula merujuk kepada jalan hidup yang digariskan oleh hukum syarak secara wahyu sama ada melalui al-Quran, al-Sunnah atau dasar-dasar hukum yang lahir dari kedua-duanya (al-Qardāwī, 1997). Sebelum munculnya ilmu siasah syar'iyah, ulama menggunakan terminologi fiqh bagi menggambarkan apa-apa hukum hakam yang berkaitan dengan perbuatan manusia. Fiqh ialah satu ilmu yang bertujuan untuk mengetahui hukum perbuatan mukalaf berdasarkan dalil-dalil hukum syarak yang bersifat *tafṣīlī*. Malah pada masa itu ilmu yang berkaitan akidah dan kepercayaan juga di sebut sebagai fiqh al-akbar. Namun setelah dalil-dalil hukum semakin berkembang maka ulama memisahkan antara fiqh dan siasah, fiqh ialah hukum-hakam perbuatan manusia yang di terbitkan dari dalil-dalil *tafṣīlī* iaitu nas al-Quran dan nas al-Hadis, manakala siasah ialah hukum-hukum yang lahir dari sumber syarak yang bersifat *ijmālī*.

Setelah itu penggunaan perkataan siasah semakin terkhusus. Iaitu menjurus kepada seni urus tadbir yang baik dan cekap. Namun dalam memahami maksud siasah secara mendalam ulama terbahagi kepada tiga haluan:

1. Siasah difahami dalam maksudnya yang umum iaitu, sebarang urus tadbir yang bertujuan untuk membawa manusia mencapai kebaikan di dunia dan di akhirat. Tanpa membataskan skop urus tadbir tersebut sama ada dalam urusan kenegaraan, kekeluargaan, pendidikan, ekonomi dan sebagainya.
2. Mengkhususkan siasah hanya urus tadbir dalam skop kehakiman dan perundangan. ini kerana pada waktu tersebut kehakiman dan perundangan adalah elemen yang paling menyerlah dalam kehidupan pada masa itu.
3. Siasah difahami dalam skop yang lebih kecil iaitu seni urus tadbir dalam urusan pemerintahan semata-mata. Ini terjadi apabila pentadbiran negara menjadi satu seni yang terasing dari ilmu-ilmu yang lain.

Siasah didefinisikan oleh Abdul Rahman Taj (1434H) sebagai satu himpunan hukum-hakam dan tindak tanduk pemerintah mengurus tadbir urusan negara berpandukan kepada prinsip-prinsip syarak sekalipun tidak ada nas secara tafsil. Dalam erti kata lain, siasah bukan sahaja melibatkan proses pelaksanaan urus tadbir negara semata-mata malah meliputi sebarang usaha membentuk pendirian, polisi, perancangan dan strategi pelaksanaan keseluruhannya.

Dalam konteks menangani isu-isu semasa secara umumnya, dan urus tadbir menangani Pandemik secara khasnya, para ulama dari pelbagai agensi kerajaan, khususnya jawatan kuasa fatwa negeri dan MKI telah bertungkus lumus untuk mengeluarkan fatwa ke atas dasar dan polisi negara berhubung perkara yang melibatkan soal ibadah dan hukum hakam Islam. Namun, sebahagian polisi dan dasar ini ditentang atau dikritik oleh sebahagian ulama atau pemikir Islam. Fenomena ini menimbulkan kekeliruan dalam kalangan orang awam. Khususnya apabila pihak yang mengkritik bukan datang dari sembarangan orang. Antara mereka itu ialah para ilmuwan agama yang telah menjadi ikon dalam masyarakat. Justeru, kertas ini akan menjelaskan bagaimana hukum-hakam yang dibincangkan diperhalusi dan di istinbat dengan teliti agar menepati kehendak syarak. Ia sekali gus dapat menolak sangkaan atau dakwaan bahawa pihak berkuasa agama tidak teliti dalam mengeluarkan hukum atau dipengaruhi oleh pihak-pihak tertentu. Antara mekanisme pembentukan hukum yang sering digunakan ialah *Fiqh al-Muwāzanah*.

### **PENGERTIAN *FIQH AL-MUWĀZANAH***

*Fiqh Muwāzanah* berasal dari dua perkataan iaitu *fiqh* dan *muwāzanah*. *Fiqh* pada bahasa bermaksud faham, manakala pada istilah ialah satu bentuk ilmu untuk memahami hukum-hukum syarak yang bersifat amali yang bersumberkan dari dalil-dalil yang bersifat *tafṣīlī*. Sementara *muwāzanah* pada bahasa bermaksud mengukur, menilai dan menimbang (Kamus Besar Dewan Arab Melayu, 2015). Manakala pada Istilah ialah satu ilmu yang menilai dan menimbang dalil-dalil dan prinsip syarak untuk *mentarjihkan* antara maslahat dan mafsadah atau antara satu sama lain ketika berlaku percanggahan bagi mengetahui manakah hukum yang lebih kuat untuk diguna pakai (al-Atif, 2016).

### **CIRI-CIRI DAN SKOP *FIQH AL-MUWĀZANAH***

Ciri-ciri *fiqh al-Muwāzanah* berbeza dengan ilmu *fiqh* biasa boleh dilihat dari beberapa aspek. Pertama ialah, sifat pemboleh ubah hukum dalam ilmu ini ialah pentarjihan antara maslahat dan mafsadah, bukan kekuatan dalil seperti biasa yang dibincangkan dalam ilmu *fiqh* biasa. Kedua, oleh kerana pemboleh ubahnya adalah maslahat dan mafsadah maka hukumnya boleh berubah dan tidak kekal berpandukan kepada pemboleh ubah tersebut. Ketiganya, ia bukan hukum asal, sebaliknya hukum lahir apabila ada keperluan.

Sementara skop *fiqh al-muwāzanah* pula boleh di simpulkan kepada lima kategori. Dalam erti kata lain pertimbangan hukum apabila menyentuh aspek kemaslahatan manusia boleh berlaku dalam kategori-kategori berikut:

1. *Muwāzanah* antara maslahat dan mafsadah.
2. *Muwāzanah* antara maslahat dengan maslahat.
3. *Muwāzanah* antara mafsadah dengan mafsadah.
4. *Muwāzanah* antara digri perintah hukum syarak seperti wajib, sunat, harus dan sebagainya.
5. *Muwāzanah* antara beberapa medium (*wasilah*) untuk mendapatkan maslahat.

Dalam proses pertimbangan ini, neraca asas yang perlu dijaga ialah, hukum yang terhasil dari proses *muwāzanah* tersebut tidak boleh bercanggah secara hakiki dengan mana-mana nas syarak sama ada al-Quran, al-Hadis, Ijmak dan Qias. Hukum tersebut juga perlulah tidak bercanggah dengan maqāṣid syarī'ah.

### **MATLAMAT HUKUM SYARAK (*MAQĀṢID SYARĪ'AH*)**

Wacana intelektual berkenaan konsep masalah dan mafsadah dalam konteks umum seringkali dikaitkan dengan ilmu usul fiqh, sementara dalam konteks khusus, ia dipautkan dengan ilmu *maqāṣid syarī'ah* (al-Raysūnī, 1995). Menurut al-Raysūnī (1995) dan al-Yūbī (1998), para ulama dari generasi terdahulu (*mutaqaddimīn*) tidak memberikan definisi yang spesifik tentang *maqāṣid syarī'ah*. Sebaliknya, mereka hanya menggambarkan hasil dan tujuannya secara umum. Dalam konteks ini imam al-Ghazālī (2015) dan imam al-Būṭī (1973) mendefinisikan masalah sebagai apa-apa usaha untuk mencapai manfaat dan menolak mudarat. Namun, masalah dan mudarat itu bukanlah dilihat dari perspektif akal dan hawa nafsu semata-mata sebaliknya hendaklah memelihara matlamat-matlamat Syarak (*maqāṣid syarī'ah*) dalam menjaga agama, jiwa, akal, keturunan, dan harta. Sementara itu, mafsadah pula merujuk kepada segala perkara yang meluputkan matlamat-matlamat syarak tersebut sama ada secara keseluruhan mahupun sebahagian (al-Ghazālī, 2015; Ibn 'Ashūr, 2012).

Setelah ilmu maqasid telah menjadi satu ilmu yang tersendiri dan terasing dari usul al-fiqh para pengkaji pada zaman kini (*muta'akhirīn*) telah merangka definisi yang tuntas. Ibn 'Ashūr (2012), al-Yūbī (2012), dan al-Fāsī (2013) mentakrifkannya sebagai matlamat atau objektif disyariatkan sesuatu hukum untuk memenuhi kemaslahatan manusia. Dalam konteks ini mereka telah mengklasifikasikan *maqāṣid syarī'ah* kepada tiga bahagian iaitu *maqāṣid 'ammah*, *maqāṣid khaṣṣah* dan *maqāṣid juz'iyah*.

Ringkasnya, seluruh hukum-hakam syarak, sama ada pada perkara-perkara yang telah sedia ada atau pada perkara-perkara baharu yang perlukan kepada satu hukum syarak, perlulah meraikan kemaslahatan manusia. Iaitu berusaha sedaya upaya agar hukum yang dihasilkan menepati kehendak *maqāṣid syarī'ah*. Inilah proses (*takyīf al-Fiqhī*) yang dimainkan oleh *fiqh al-muwāzanah*.

### **DAPATAN KAJIAN DAN PERBINCANGAN**

Dapatan kajian ini dan perbincangan mengenainya dibahagikan kepada tiga bahagian iaitu konsep *takyīf al-Fiqhī*, aplikasi *takyīf al-Fiqhī* dalam penentuan hukum fiqh pandemik COVID-19 serta hubungannya dengan masalah dan mafsadah, dan standard penentuan masalah dan mafsadah serta kaedah pentarjihannya

#### **1. Konsep *Takyīf al-Fiqhī***

Fraseologi "*takyīf al-Fiqhī*" adalah terdiri daripada dua kalimah iaitu "*al-Takyīf*" dan "*al-Fiqh*" (Syubair, 2014). Konsep *al-takyīf* seringkali dikaitkan dengan fiqh kerana ianya banyak digunakan dalam penentuan hukum-hakam fiqh. Secara literal, kalimah ini berasal daripada perkataan *kay-ya-fa* yang bermaksud memotong atau mengurangi sesuatu (Ibn Manzūr, 1992; Ibn Sīdah al-Mursī, 2000). Selain itu, ianya juga ditakrifkan sebagai keadaan sesuatu perkara dan sifat-sifatnya (al-Fayūmi, 1994). Menurut Syubair (2014), *al-takyīf* dari segi teknikal bermaksud mengetahui keadaan sesuatu perkara dan menyifatkannya.

Apabila *al-takyīf* digabungkan dengan *al-fiqh* yang membentuk fraseologi "*takyīf al-Fiqhī*", terdapat beberapa definisi yang telah dinyatakan oleh fuqaha kontemporari mengenainya. Antara yang terlibat ialah al-Qardāwī (1998) yang mentakrifkannya sebagai kaedah penyesuaian nas (sumber perundangan Islam) terhadap isu-isu kontemporari. Selain itu, Qal'ahjī and Qunaybī (1988) pula menganggapnya sebagai menyunting dan menyatakan perkaitannya kepada asal tertentu yang ketara. Takrif yang lebih komprehensif telah diberikan oleh Syubair (2014) iaitu menentukan hukum perkara baharu bersandarkan kepada hukum asal di dalam fiqh kerana persamaan ciri-ciri antara asal dan baharu. Pentakrifan ini dinilai secara komprehensif kerana ia mencakupi empat unsur utama dalam *takyīf al-Fiqhī* iaitu perkara baharu (*al-wāqi'ah al-mustajiddah*), kes asal (*al-aṣlu al-Fiqhī*), peraturan asal (*aḥkām al-aṣlu al-Fiqhī*), dan mengesahkan keseragaman dan kesamaan antara asal dan perkara baharu (*al-tahaquq min al-mujānisah wal-mushābihah bayna al-aṣl wal-wāqi'ah al-mustajiddah*).

Sekalipun terma *takyif al-Fiqh* kelihatan baru dan moden seperti mana yang diguna pakai oleh fuqaha kontemporari, pada asasnya, fuqaha silam telah menggunakan beberapa terma lain yang hampir sama maknanya dengan *takyif al-Fiqh*, antaranya ialah *haqiqah al-shay'* (hakikat sesuatu), *māhiyyah al-shay'* (ciri-ciri sesuatu), *ṭabī'ah al-shay'* (fitrah sesuatu), *qiyās* (qias), *al-takhrīj al-fiqhī* (pengeluaran hukum fiqh), dan *al-ashbāh al-Fiqhiyyah* (penyamaan fiqh).

## 2. *Takyif al-Fiqh* dalam Penentuan Hukum Fiqh Serta Hubungannya Dengan Masalah Dan Mafsadah

*Takyif al-Fiqh* telah digunakan oleh para fuqaha kontemporari untuk mendapatkan pendapat atau tanggapan hukum Islam mengenai sesuatu perkara atau tindakan baharu yang belum wujud atau dibahaskan oleh fuqaha dan mujtahid terdahulu (Ahmad et al., 2020; Khairuldin et al., 2020). Pengaplikasian *takyif al-Fiqh* diamalkan meluas dalam bidang perbankan Islam (Ahmad et al., 2020; Ahmad & Hussain, 2013). Sungguhpun demikian, pengaplikasian *takyif al-Fiqh* ini tidak hanya terhad dalam bidang itu sahaja, sebaliknya merangkumi pelbagai bidang fiqh termasuklah ibadat, munakahat, mu'amalat, perubatan, dan siasah syaria (Syubair, 2014).

Mutakhir ini, dunia telah dikejutkan dengan penularan Wabak Sindrom Pernafasan Akut Teruk Coronavirus 2 (SARS-CoV-2) yang dipercayai berpunca dari bandar Wuhan yang terletak di wilayah Hubei, China (G. Li & Clercq, 2020; T. Li, 2020; Singhal, 2020). Pada 11 Mac 2020 yang lalu, Pertubuhan Kesihatan Sedunia mengisytiharkan penyakit koronavirus 2019 (COVID-19) sebagai pandemik (Pertubuhan Kesihatan Sedunia (WHO), 2020). Banyak negara telah terkesan dengan penularan penyakit berjangkit ini termasuklah Malaysia. Hal ini telah menyebabkan kerajaan Malaysia terpaksa mengenakan Perintah Kawalan Pergerakan (PKP) bagi membendung penyebaran wabak COVID-19 (Tang, 2020). Apabila PKP mula dikuatkuasakan, maka banyak aktiviti sosial telah terhalang dan dibataskan hanya dalam kawasan perumahan sendiri sahaja. Hal ini telah menimbulkan banyak isu dan persoalan lazim berkaitan hukum-hakam fiqh hal ehwal umat Islam di Malaysia (Mohamad, 2020).

Segala isu dan persoalan berkaitan hukum-hakam fiqh hal ehwal umat Islam ini telah diuruskan dan diselesaikan di peringkat pusat dan juga negeri. Hal ini melibatkan pelbagai isu seperti hukum solat Jumaat dan jemaah, penutupan masjid, laungan azan, bersuci, kenduri kahwin, bersalaman, pengurusan jenazah, membayar zakat secara atas talian, puasa, dan berhimpun beramai-ramai untuk bermunajat (Mohamad, 2020).

Pihak kerajaan persekutuan dan negeri telah melaksanakan proses *takyif al-Fiqh* dalam mendepani isu-isu dan persoalan-persoalan sebegini. Hasilnya, beberapa polisi berkaitan hal ehwal umat Islam di Malaysia telah dibentuk demi menjaga kebajikan dan kemaslahatan mereka.

Sebagai contoh, pihak kerajaan telah memutuskan bahawa solat Jumaat hendaklah ditiadakan, sebaliknya wajib diganti dengan solat Zohor di rumah masing-masing. Begitu juga dengan solat-solat fardu diperintahkan untuk dilaksanakan di rumah dan juga penutupan masjid. Langkah ini dilaksanakan bagi mencegah orang awam daripada bercampur gaul dan berada berdekatan dengan suspek positif COVID-19 kerana ia akan membawa kepada keadaan yang cukup parah. Selain itu, dalam konteks ini juga kerajaan mengutamakan *hifz al-nafs* (memelihara nyawa) berbanding *hifz al-din* (memelihara agama) kerana dalam konteks semasa *hifz al-din* tidak terlaksana melainkan setelah *hifz al-nafs* terpelihara. Dalam konteks yang sama menghindari penyakit COVID-19 termasuk dalam tahap *daruriyat* kepada setiap individu sedangkan solat berjemaah sekalipun hukumnya wajib, namun ia wajib secara kolektif (fardu kifayah). Antara dalil yang dijadikan sandaran ialah seperti mana yang diriwayatkan oleh al-Bukhari dan Muslim daripada Jabir bin Abdillah R.A, Nabi SAW bersabda:

{ مَنْ أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلًا، فَلْيَعْتَزِلْنَا - أَوْ قَالَ: فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا - وَلْيَعُدْ فِي بَيْتِهِ }

Maksudnya: “Barang siapa yang makan bawang putih atau merah (yang tidak dimasak dan kuat baunya) maka jauhilah kami – atau disebut: Jauhilah masjid-masjid kami dan duduklah di rumahnya sahaja.” (Hadis. al-Bukhari. 808; Muslim. 564)

Di samping itu, isu solat dengan memakai *face mask* dan juga menggunakan *hand sanitizer* ketika solat turut mendapat perhatian di kalangan umat Islam di Malaysia. Hal ini kerana hukum asal bagi menutup mulut sewaktu solat tanpa sebarang sebab adalah makruh. Akan tetapi, dalam suasana menularnya wabak COVID-19 ini, maka hukum solat dengan memakai *face mask* adalah diharuskan disebabkan hajat dan keperluan, iaitu bagi mengekang penyebaran wabak daripada menular. Bahkan hukum itu boleh mencapai tahap wajib apabila dikhuatiri boleh menjangkitkan orang lain atau berjangkit dari orang lain. Hal ini kerana dengan memakai *face mask*, ia dapat menghalang air liur, kahak dan hingus si pemakai dari tersebar ke udara ketika batuk atau bersin, lalu mengelakkan daripada terjangkit kepada orang lain. Manakala hukum solat menggunakan *hand sanitizer* yang mengandungi alkohol, ianya juga dibolehkan dan tidak dikira sebagai najis. Orang yang menggunakannya kemudian solat tanpa membasuhnya tidaklah dikira sebagai menanggung najis.

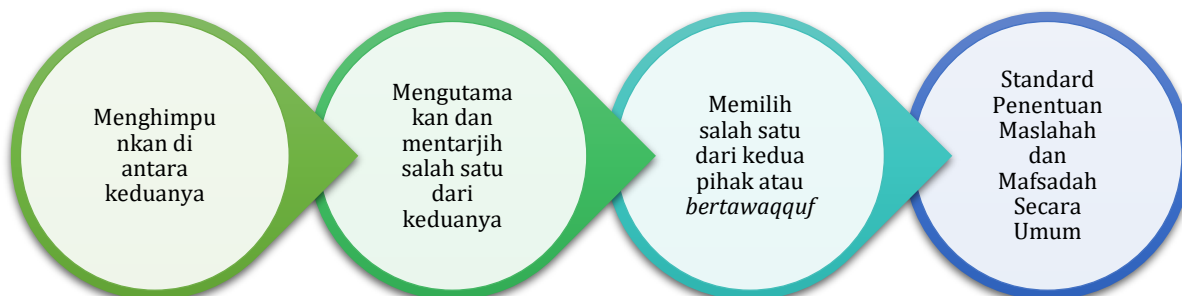
Selain itu, terdapat juga isu munakahat yang turut dibahaskan iaitu hukum pasangan pengantin bernikah melalui *video call* atau *video conference* (sidang video) (Mohamad, 2020). Tindakan ini dibolehkan dengan syarat mestilah menepati *dawabit* (garis panduan) yang telah ditetapkan oleh Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-97 yang bersidang pada 15-17 Disember 2011. Garis panduan yang perlu dipatuhi ialah (i) memenuhi semua rukun dan syarat-syarat sah nikah menurut hukum Syarak; (ii) tiada sebarang unsur penipuan (*al-ghharar*) dan keraguan; (iii) Majlis tersebut berlangsung pada tahap *al-yaqin* (bukan *zhan*); dan (iv) dilakukan dalam satu majlis (*ittihad al-majlis*) agar penglibatan semuanya adalah secara langsung semasa pelaksanaan ijab dan qabul.

Jika diperhatikan dan diteliti proses *takyif al-Fiqhī* yang telah dilaksanakan, ianya mempunyai hubungan yang jelas dengan prinsip mencapai kemaslahatan dan menolak kemudaratan. Tunjang utama amalan *takyif al-Fiqhī* dalam situasi penularan pandemik COVID-19 ini adalah berdasarkan kaedah “Polisi pemerintah itu hendaklah berasaskan masalah terhadap rakyat” (*taṣarrufu al-imām ‘alā ra’iyyati manūṭun bil-maṣlahah*). Penjelasan kepada kaedah ini ialah tindakan pemerintah dan setiap orang yang menjaga sesuatu urusan umat Islam mestilah berdasarkan, berkaitan, dan bertujuan untuk kepentingan umum, iaitu manfaat umum bagi mereka yang berada di bawah kendalian mereka, dan bukan pada perkara yang tidak sah atau tidak dapat dilaksanakan menurut Hukum Syarak (al-Būrñū, 2002). Oleh kerana pemerintah memiliki wilayah pengawasan atas rakyat secara umum dan dalam urusan-urusan umum, maka tindakannya dan kebijaksanaannya terhadap rakyat hendaklah berdasarkan kemaslahatan umum (Zaydān, 2015). Oleh sebab itulah, segala perintahnya dan larangannya perlulah bersesuaian dengan kemaslahatan rakyatnya. Hal ini demikian kerana sesungguhnya kepemimpinan diberikan kepadanya adalah untuk menjaga kemaslahatan dari segi menjaga nyawa, kehormatan, dan harta rakyatnya. Rakyat adalah mereka yang berada di bawah orang yang diangkat oleh syara’ untuk memimpin dan menguasai mereka.

Tambahan lagi, sepertimana yang telah dinyatakan bahawa *maṣlahat* ialah suatu pernyataan terhadap pencapaian manfaat atau menolak *mafsadah* dengan tujuan untuk memelihara matlamat-matlamat Syarak terhadap umatnya iaitu menjaga menjaga agama, diri, akal, keturunan, dan harta. Adapun perkara-perkara yang meluputkan matlamat-matlamat ini adalah dianggap sebagai perbuatan *mafsadah*, dan menolak segala perbuatan *mafsadah* ini juga adalah *maṣlahat*. Oleh kerana itu, amalan *takyif al-Fiqhī* yang telah dilaksanakan dalam suasana pandemik COVID-19 ini jelas melindungi segala matlamat Syarak terhadap umat manusia.

### 3. Standard Penentuan Masalah dan Mafsadah Serta Kaedah Pentarjihannya

Para fuqaha telah membuat beberapa garis panduan dalam menentukan standard masalah dan mafsadah. Hal ini dirumuskan kepada Rajah 1 di bawah yang menyatakan lima garis panduan umum dalam menentukan standard masalah dan mafsadah.



Rajah 1: Standard Penentuan Masalah dan Mafsadah Secara Umum  
(R. Ahmad, 2004; al-Shātibī, 2011; Ibn ‘Abd al-Salām, 2020)

Rajah 1 di atas menunjukkan tiga standard umum penentuan masalah dan mafsadah yang telah ditetapkan oleh para fuqaha terdahulu. Mereka telah menyusun standard penentuan ini ianya masih lagi relevan dan terpakai sehingga ke hari ini (R. Ahmad, 2004).

#### a) Menghimpunkan Di Antara Keduanya

Sekiranya boleh dan mampu untuk menghimpunkan di antara masalah dengan masalah, mafsadah dengan mafsadah, atau masalah dengan mafsadah, maka hendaklah dihimpunkan kedua-duanya (al-Ghazālī, 2015; Ibn ‘Abd al-Salām, 2020). Ini berasaskan kepada kaedah fiqh yang menyebut:

{إِعْمَالُ الدَّلِيلَيْنِ أَوْلَى مِنْ إِهْمَالِ أَحَدِهِمَا}

Maksudnya: “Beramal dengan dua dalil (yang dilihat bertentangan) itu lebih baik dari mengabaikan salah satu dari keduanya” (al-Nawāwī, 1972; Ibn Ḥazm, 1983).

#### b) Mengutamakan dan Mentarjih Salah Satu Dari Keduanya

Sekiranya kedua-duanya tidak boleh dihimpunkan, maka hendaklah dilakukan pengutamaan dan pentarjihan di antara kedua-duanya dengan memilih salah satu dari posisi yang lebih dominan (Ibn ‘Abd al-Salām, 2020). Jadual 1 di bawah merumuskan kaedah pengutamaan dalam penentuan standard antara masalah dengan masalah dan mafsadah dengan mafsadah.



Bil.	Standard Penentuan Masalahah	Standard Penentuan Mafsadah	Indikator Penentuan Standard
1	Utamakan masalahah yang diyakini ( <i>qaṭ'iyah</i> ) berbanding masalahah yang tidak diyakini ( <i>mawhūmah</i> )	Utamakan penolakan mafsadah yang diyakini ( <i>qaṭ'iyah</i> ) berbanding mafsadah yang tidak diyakini ( <i>mawhūmah</i> )	Keyakinan
2	Utamakan masalahah yang lebih jelas ( <i>arjah</i> ) berbanding masalahah yang tidak jelas ( <i>marjūh</i> )	Utamakan penolakan mafsadah yang lebih jelas ( <i>arjah</i> ) berbanding mafsadah yang tidak jelas ( <i>marjūh</i> )	Kejelasan
3	Utamakan masalahah umum berbanding masalahah khusus	Utamakan penolakan mafsadah umum berbanding mafsadah khusus	Keumuman
4	Utamakan masalahah yang lebih besar berbanding masalahah yang kecil	Utamakan penolakan mafsadah yang lebih besar berbanding mafsadah yang kecil	Pengaplikasian
5	Utamakan masalahah yang telah disepakati oleh para ulama berbanding masalahah yang masih diperdebatkan	Utamakan penolakan mafsadah yang telah disepakati oleh para ulama berbanding mafsadah yang masih diperdebatkan	Kesepakatan ulama

Jadual 1: Kaedah mengutamakan salah satu dari kedua masalahah atau mafsadah (R. Ahmad, 2004; al-Shāṭibi, 2011; Ibn 'Abd al-Salām, 2020)

Jadual 1 di atas adalah rumusan berkaitan kaedah mengutamakan salah satu dari kedua masalahah atau mafsadah. Kaedah ini terpakai dalam keadaan pertembungan di antara masalahah dengan masalahah dan mafsadah dengan mafsadah. Tambahan lagi, kaedah ini dilaksanakan berpandukan kepada lima indikator penentuan standard iaitu keyakinan, kejelasan, keumuman, pengaplikasian, dan kesepakatan ulama.

Manakala bagi kaedah pentarjihan terhadap pertembungan di antara masalahah dengan mafsadah, para fuqaha telah menggariskan tujuh kaedah sepertimana pada Rajah 2 di bawah.



Rajah 2: Kaedah pentarjihan terhadap pertembungan di antara masalahah dengan masalahah, mafsadah dengan mafsadah, dan masalahah dengan mafsadah (R. Ahmad, 2004; al-Shāṭibi, 2011; Ibn 'Abd al-Salām, 2020)

Berdasarkan kepada Rajah 2 di atas, terdapat tujuh kaedah pentarjihan yang telah ditetapkan oleh para fuqaha dalam menguruskan pertembungan di antara sesama masalah, sesama mafsadah, dan masalah dengan mafsadah. Para pengkaji akan menghuraikan kaedah-kaedah ini secara ringkas pada perbincangan berikutnya.

#### **Kaedah Pertama: Berdasarkan Pendominasian Mana-Mana Posisi**

Apabila berlaku pertembungan antara masalah dengan mafsadah yang tidak dapat dihindarkan dan berkaitan dengan sifat yang mendasarinya, maka, hendaklah didahulukan perkara yang mendominasi di antara keduanya (al-Ghazālī, 2015; Ibn ‘Abd al-Salām, 2020; Ibn Qayyim al-Jawziyyah, 2011). Hal ini bermakna seandainya mafsadah yang mendominasi, maka penolakannya perlu diutamakan, begitu juga dengan sebaliknya (R. Ahmad, 2004; al-Shāṭibī, 2011). Sungguhpun demikian, Ibn ‘Abd al-Salām (2020) menyatakan bahawa penentuan ini hanya terpakai pada hal-hal menentukan kedudukan berdasarkan keutamaan masalah dan mafsadah yang terserah kepada pandangan manusia terhadap tabiat dan adat kebiasaan mereka. Kemudian, al-Shāṭibī (2011) pula menjelaskan bahawa penentuan standard pendominasian ini hanya terpakai kepada hal-hal yang berkaitan dengan adat kebiasaan dan tingkah laku manusia sahaja. Prinsip ini tidak terpakai pada hal-hal selain daripada yang dinyatakan, sebaliknya hal-hal tersebut mempunyai perkaitannya dengan persoalan *khitab al-shar‘ie*.

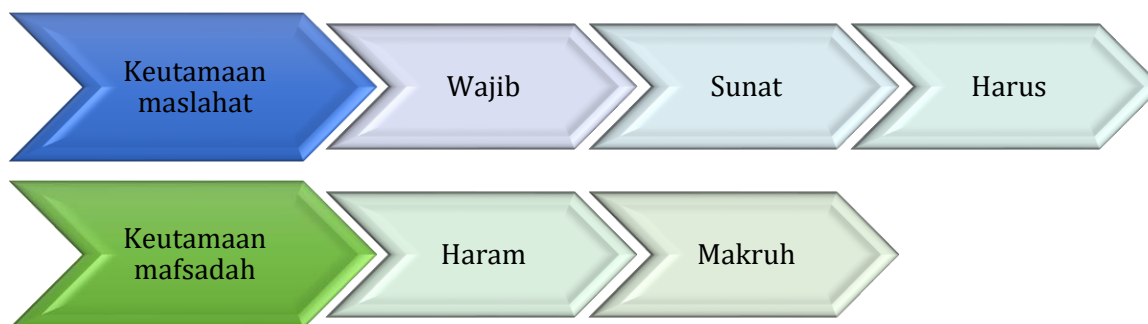
#### **Kaedah Kedua: Berdasarkan *Ḍarūriyyat*, *Ḥājiyyat*, dan *Taḥsīniyyat***

Pertembungan antara masalah dengan mafsadah dalam kerangka *Ḍarūriyyat*, *Ḥājiyyat*, dan *Taḥsīniyyat* seringkali berlaku dan dibincangkan dalam perbincangan fiqh Islam. Oleh kerana itu, kajian R. Ahmad (2004) telah merumuskan antaranya seperti berikut: (a) utamakan masalah agama dan diri ke atas mafsadah harta; (b) utamakan masalah keturunan ke atas mafsadah harta; (c) utamakan masalah *Ḍarūriyyat* ke atas mafsadah *Ḥājiyyat* ataupun *Taḥsīniyyat*; (d) utamakan penolakan mafsadah terhadap agama ke atas pencapaian masalah yang lain; (e) utamakan penolakan mafsadah *Ḍarūriyyat* ke atas pencapaian masalah *Ḥājiyyat* dan *Taḥsīniyyat*; (f) utamakan penolakan mafsadah *Ḥājiyyat* ke atas masalah *Taḥsīniyyat*.

Kaedah pentarjihan ini telah dilaksanakan oleh pihak berautoriti dalam mendepani pandemik COVID-19 di Malaysia. Pelaksanaannya boleh dilihat menerusi polisi dan tindakan penangguhan solat Jumaat, penjarakan saf solat berjemaah, penutupan masjid dan surau, dan menghadkan jumlah jemaah solat. Perkara-perkara ini dilaksanakan demi membendung rakyat daripada jangkitan COVID-19 yang boleh membawa kepada maut. Wabak COVID-19 adalah suatu mafsadah *Ḍarūriyyat* kerana ianya boleh membahayakan nyawa manusia. Bahkan, menjaga nyawa adalah salah satu daripada matlamat Syarak. Manakala melaksanakan solat Jumaat atau solat berjemaah (tanpa menafikan kefarduan, keutamaan, dan kepentingannya) adalah masalah pada kedudukan *Ḥājiyyat* atau *Taḥsīniyyat*, dan bukannya *Ḍarūriyyat* (Mohamad, 2020; Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan, 2020). Oleh kerana itu, pihak berkuasa telah melaksanakan polisi dan tindakan tersebut kerana mengutamakan penolakan mafsadah *Ḍarūriyyat* ke atas pencapaian masalah *Ḥājiyyat* dan *Taḥsīniyyat*.

#### **Kaedah Ketiga: Berdasarkan Hukum Taklifi**

Menurut R. Ahmad (2004), kedudukan masalah dan mafsadah mempunyai hubungan yang rapat dengan hukum taklifi. Secara umumnya, hukum taklifi merujuk kepada perkara yang menuntut untuk dilakukannya, tidak melakukannya, atau adanya pilihan untuk melakukan atau meninggalkannya (al-Zuhaylī, 2006; Zaydān, 2013). Ianya terbahagi kepada lima, iaitu wajib, sunat, haram, makruh, dan harus. Kedudukan terhadap keutamaan masalah dan mafsadah bergantung sepenuhnya kepada perintah tegahan itu sendiri (R. Ahmad, 2004). Keutamaan yang telah disusun oleh fuqaha terdahulu adalah seperti pada Rajah 3 berikut:



Rajah 3: Keutamaan masalahat dan mafsadah dalam hukum taklifi  
(Ibn 'Abd al-Salām, 1996, 2020)

Seterusnya, apabila berlaku pertembungan antara perintah yang mengandungi masalahat dengan tegahan yang mengandungi mafsadah, maka hendaklah mengutamakan penolakan terhadap mafsadah sekiranya kedudukan mafsadah dan masalahat itu sama taraf (al-Būrnū, 2002; al-Nadwī, 1994). Akan tetapi, sekiranya salah satu daripada keduanya lebih mendominasi, maka perlu diutamakan pihak yang mendominasi di antara keduanya (al-Zarqā, 2012). Kemudian, keutamaan turut diberikan kepada mana-mana masalahat mahupun mafsadah yang mengandungi hukum wajib berbanding makruh berpandukan kedudukannya yang lebih kuat dalam kategori hukum taklifi (R. Ahmad, 2004; Ibn 'Abd al-Salām, 2020). Sementara itu, apabila bertembung antara masalahat dan mafsadah yang mengandungi hukum sunat dan makruh, diutamakan mana-mana yang mengandungi sunat ke atas makruh (al-Zuhaylī, 1986). Selain itu, apabila berlakunya kontradiksi antara masalahat wajib dan sunat atau mafsadah yang mengandungi haram dan makruh dengan harus yang mengandungi kedua-duanya, maka diutamakan wajib, sunat, makruh, dan, haram ke atas harus (R. Ahmad, 2004).

Kaedah ini boleh dilihat menerusi perbincangan berkaitan solat dengan memakai *face mask* (penutup hidung dan mulut) dalam suasana COVID-19. Pada asalnya, adalah dimakruhkan bagi seseorang solat dalam keadaan menutup mulut (al-Sharbinī, 2004). Hal ini kerana ianya boleh menghalang kesempurnaan bacaan dalam solat serta kesempurnaan dalam sujud (Mullā 'Ali al-Qārī, 2002). Akan tetapi, sekiranya wujud hajat dan keperluan untuk melakukannya, maka hukum menutup mulut ketika solat tersebut adalah diharuskan. Sekiranya dilihat dalam suasana COVID-19 ini, mafsadah yang akan berlaku sekiranya tidak memakai *face mask* adalah lebih mendominasi daripada masalahat tidak menutup mulut dalam solat. Hal ini kerana penularan wabak COVID-19 ini boleh berlaku melalui air liur, kahak dan hingus yang tersebar ke udara ketika batuk atau bersin (Han & Yang, 2020; Jayaweera et al., 2020; Lotfi et al., 2020). Oleh kerana itu, hukum solat dengan memakai *face mask* adalah diharuskan disebabkan hajat dan keperluan, iaitu bagi mengekang penyebaran wabak daripada menular. Hal ini kerana dengan memakai *face mask*, ia dapat menghalang serta mengelakkan manusia daripada terjangkit kepada orang lain.

#### **Kaedah Keempat: Berdasarkan Ruang Lingkup Pemakaiannya Sama Ada Umum Atau Khusus**

Pentarjihan di antara masalahat dengan mafsadah juga dilihat berdasarkan ruang lingkup pengaplikasian kedua-duanya. Oleh itu, keutamaan diberikan kepada mana-mana masalahat atau mafsadah umum ke atas yang khusus. Kaedah ini telah diaplikasikan secara meluas oleh pihak berotoriti dalam membentuk hukum fiqh pandemik COVID-19 di Malaysia. Sebagai contoh, penangguhan solat Jumaat dan penutupan masjid atau surau yang diumumkan adalah demi menjaga kemaslahatan umum umat Islam di Malaysia (Mohamad, 2020). Kemaslahatan umum yang dimaksudkan adalah mencegah rakyat Malaysia daripada jangkitan penyakit COVID-19 yang boleh membawa maut.

**Kaedah Kelima: Berdasarkan Pengiktirafan Syarak**

Menerusi kaedah ini, pentarjihan dilakukan berdasarkan sejauh mana kadar keperluan manusia terhadap keduanya di sisi Syarak. Oleh kerana itu, mana-mana masalah atau mafsadah yang *qaṭʿiyyah* ke atas *wahmiyyah*. Demikian juga *ẓanniyyah* ke atas *wahmiyyah*.

**Kaedah Keenam: Berdasarkan Kesepakatan Para Ulama**

Pentarjihan terhadap masalah atau mafsadah yang telah disepakati oleh para ulama perlu diberikan berbanding masalah atau mafsadah yang masih diperdebatkan dalam kalangan mereka (al-Suyutī, 2013). Hal ini berdasarkan kepada kaedah fiqh yang masyhur:

{ الْخُرُوجُ مِنَ الْخِلَافِ مُسْتَحَبٌّ }

Maksudnya: “Mengelak daripada pencanggahan pendapat itu digalakkan”. (al-Suyutī, 2013)

**Kaedah Ketujuh: Berdasarkan Kedudukan Risiko Sebenar**

Apabila berlaku pertembungan antara masalah dengan mafsadah, pentarjihan boleh dilaksanakan melalui cara penilaian dengan teliti terhadap risiko (*al-maʿāt*) sesuatu perbuatan itu. Penelitian ini akan dapat membantu pihak-pihak berautoriti dalam menentukan posisi mana yang benar-benar mencapai masalah ataupun mafsadah.

Risiko-risiko yang jelas akan menimpa akibat daripada penularan COVID-19 ini telah diambil perhatian serius oleh pelbagai pihak berkuasa terutamanya pihak Majlis Keselamatan Negara, Kementerian Kesihatan Malaysia, Menteri Agama, dan juga pihak-pihak berkuasa agama di negeri-negeri. Oleh kerana itulah pelbagai hukum fiqh berkaitan dengan pandemik COVID-19 telah dibina demi menjaga masalah rakyat Malaysia dan menolak mafsadah daripada terpalit kepada mana-mana rakyat Malaysia. Wabak COVID-19 yang sedang dihadapi sekarang merupakan satu ancaman yang boleh membawa kepada maut, maka sebarang polisi dan tindakan bagi menjauhi wabak ini merupakan pemeliharaan hakiki terhadap masalah rakyat Malaysia dan mencegah sebarang mafsadah yang akan dihadapi, bukan sekadar pelengkap kepada konsep *hifz al-nafs*. Sebarang penanggungan terhadap polisi menyekat wabak ini akan mengakibatkan kematian.

**c) Memilih Salah Satu Dari Keduanya Atau Bertawaqquf**

Apabila berlakunya keadaan di mana tidak dapat diketahui atau ditentukan mana-mana posisi dominan di antara masalah dengan masalah, mafsadah dengan mafsadah, atau masalah dengan mafsadah, maka hendaklah sama ada memilih salah satu daripada keduanya, ataupun *tawaqquf* iaitu tidak membuat keputusan atau hukum ke atasnya (Ibn ʿAbd al-Salām, 2020). Pendekatan ini juga turut dicadangkan oleh ulama-ulama lain seperti al-Rāzī (1997), al-Qarāfī (1995), al-Āmidī (2003), al-Shāṭibī (2011), Ibn Qayyim al-Jawziyyah (2011), dan Ibn Taymiyyah (1995).

**KESIMPULAN**

Kesimpulannya, penentuan masalah dan mafsadah memainkan peranan yang penting dalam membina sesuatu hukum fiqh. Hal ini kerana memelihara masalah dan menolak mafsadah adalah objektif utama (*maqāṣid syarīʿah*) dalam pensyariatatan atau penentuan sesuatu hukum. Selain itu, para fuqaha terdahulu juga telah membina penentuan standard masalah dan mafsadah secara umum. Standard ini telah dijadikan panduan kepada para fuqaha pada zaman selepasnya sehingga ke hari ini. Tambahan lagi, penentuan ini juga mempunyai hubungan yang rapat dalam mempengaruhi hukum fiqh kontemporari terutamanya dalam suasana pandemik COVID-19 di Malaysia. Beberapa hukum fiqh telah dikeluarkan oleh pihak berkuasa sama ada di peringkat negeri mahupun persekutuan. Ianya dilakukan bagi menjaga hal ehwal umat Islam di Malaysia. Hukum-hukum ini diputuskan setelah membuat pertimbangan terhadap masalah dan mafsadah yang akan dihadapi oleh umat Islam di Malaysia. Tindakan-tindakan ini secara langsung telah memperlihatkan bagaimana proses *takyīf al-Fiqhī* terlaksana.

**PENGHARGAAN**

Penghargaan dirakamkan kepada penyelidik-penyelidik Centre of Research for Fiqh Forensics and Judiciary (CFORSJ), Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM).

**RUJUKAN****Buku**

- Abdul Rahman Taj. (1415H). *Majallat al-Azhar*. Cairo.
- al-Āmidī, A. M. (2003). *al-Ihkām fī Uṣūl al-Ahkām* (Sunt. A. R. Afifi. Ed. 1. Jil. 3). Riyad: Dar al-Ṣamī'i.
- al-Bukhārī, M. I. (2002). *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Ed. 1). Dimashq: Dar Ibn Kathir.
- al-Būrṅū, M. S. A. (2002). *al-Wajīz fī Idāh Qawā'id al-Fiqh al-Kulīyyah*. (Ed. 5). Bayrut: Dar al-Risalah Al-Ālamiah.
- al-Būṯī, M. S. R. (1973). *Ḍawābiṯ al-Maṣlahah fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Ed. 2). Bayrut: Muasasat al-Risalah.
- al-Fāsī, A. (2013). *Maqāsid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa Makārimuhā* (Sunt. I. Al-Hasanī. Ed. 2). Kaherah: Dar al-Salam.
- al-Fayūmī, A. M. (1994). *al-Miṣbāh al-Munīr fī Gharīb al-Sharh al-Kabīr* (Jil. 2). Bayrut: Dar Al-Kutub Al-'Ilmiah.
- al-Ghazālī, M. M. (2015). *al-Mustasfā min 'Ilmi al-Uṣūl* (Sunt. M. S. al-Ashqar. Ed. 1. Jil. 1). Bayrut: Mu'asasat al-Risalah Nasyirun.
- al-Khaṯīb al-Sharbinī, M. A. (2004). *al-Iqnā' fī Ḥal Alfāz Abī Shujā'* (Sunt. A. M. Mu'awwad & A. A. Mawjud. Ed. 3. Jil. 2). Bayrut Dar al-Kutub al-'Ilmiah.
- al-Nadwī, A. A. (1994). *al-Qawā'id al-Fiqhiyyah* (Ed. 3). Dimashq: Dar al-Qalam.
- al-Nawāwī, Y. S. (1972). *al-Minhāj Sharah Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj* (Ed. 2. Jil. 3). Bayrut: Dar Ihya al-Turath al-Arabi.
- al-Qarāfī, A. I. (1995). *Nafā'is al-Uṣūl fī Sharḥ al-Maḥṣūl* (Sunt. A. A. A. Maujud & A. M. Ma'ud. Ed. 1. Jil. 9). Riyad: Maktabah Nizar Mustafa al-Baz.
- al-Qarḍāwī, M. Y. (1997) Madkhal Li Dirasat al-Syari'ah. Bayrut. Muassasah al-Risalah.
- al-Qarḍāwī, M. Y. (1998). *al-Ijtihād al-Mu'āṣir Bayna al-Inḍibaṯ wa al-Infirāṯ*. Bayrut: al-Maktab al-Islami.
- al-Raysūnī, A. (1995). *Nazariyyah al-Maqāsid 'inda al-Imām al-Shātibi* (Ed. 4). Herndon: al-Ma'had al-Ālami lil Fikri al-Islāmi.
- al-Rāzī, M. O. (1997). *al-Maḥṣūl fī Uṣūl al-Fiqh* (Sunt. T. J. F. al-Alwani. Ed. 3. Jil. 9). Bayrut: Muassasah ar-Risalah.
- al-Shāṯībī, I. B. M. (2011). *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah* (Sunt. A. A. al-Dimyāṯī. Ed. 1. Jil. 2). Kaherah: Dar al-Ghad al-Jadid.
- al-Suyūṯī, A. R. A. B. (2013). *al-Ashbah wa al-Nazā'ir fī Qawā'id wa Furū' al-Shāfi'iyyah* (Sunt. M. M. Tahir & H. A. Hafiz. Ed. 6.). Kaherah: Dar al-Salam.
- al-Yūbī, M. S. A. (1998). *Maqāsid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa 'alāqatuhā bi-Adillah al-Shar'iyyah* (Ed. 1). Arab Saudi: Dar al-Hijrah.
- al-Zarqā, A. M. (2012). *Sharḥ al-Qawā'id al-Fiqhiyyah* (Ed.10). Dimashq: Dar al-Qalam.
- Al-Zuḥaylī, W. M. (1986). *Uṣūl Al-Fiqh Al-Islāmī* (Jil. 1). Bayrut: Dar al-Fikr al-Mu'asarah.
- al-Zuḥaylī, W. M. (2006). *al-Wajīz fī Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī* (Ed. 2. Jil. 1). Dimashq: Dar al-Khayr.
- Ibn 'Abd al-Salām, A. A. A. S. (1996). *al-Fawā'id fī Ikhtisār al-Maqāsid* (Sunt. I. K. al-Tabba'. Ed. 1). Dimashq: Dar al-Fikr.
- Ibn 'Abd al-Salām, A. A. A. S. (2020). *Qawā'id al-Ahkām fī Iṣlāḥ al-Anām* (Sunt. N. K. Hammad & O. J. a. Damiriyyah. Ed. 6. Jil. 1). Dimashq: Dar al-Qalam.
- Ibn 'Āshūr, M. Ṭ. (2012). *Maqāsid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Ed. 5). Kaherah: Dal al-Salam.
- Ibn Ḥazm, A. A. (1983). *al-Ihkām fī Uṣūl al-Ahkām* (Sunt. A. M. Syakir. Ed. 2. Jil. 2). Bayrut: Dar al-Āfāq al-Jadidah.
- Ibn Manẓūr, M. M. (1992). *Lisān al-'Arab* (Ed. 3. Jil. 9). Bayrut: Dar Sadir.

- Ibn Qayyim al-Jawziyyah, M. A. B. (2011). *Miftāḥ Dār al-Sa'ādah wa Manshūr wa Wilāyat al-Ilm wa al-Irāddah* (Sunt. A. R. H. Qaid. Ed. 2. Jil. 2). Mekah: Dar Alim al-Fawa'id.
- Ibn Sīdah al-Mursī, A. I. (2000). *al-Muḥkam wa al-Muḥiṭ al-A'zam* (Sunt. A. H. Hindawi. Ed. 1. Jil. 7). Bayrut: Dar al-Kutub al-Ilmiah.
- Ibn Taymiyyah, A. A. H. (1995). *Majmū' al-Fatāwā* (Sunt. A. R. Muhammad. Jil. 20). Arab Saudi: Majma al-Malik Fahad litiba'ah al-Mushaf al-Sharif.
- Julien, H. (2008). *Content Analysis*. Dlm: L. M. Given (Sunt.), *The Sage Encyclopedia of Qualitative Research Methods* (Jil. 1, 120-122). California: SAGE Publications, Inc.
- Leavy, P. (2017). *Research Design: Quantitative, Qualitative, Mixed Methods, Arts-Based, and Community-Based Participatory Research Approaches*. New York: The Guilford Press.
- Mullā 'Ali al-Qārī, A. S. M. (2002). *Mirqāt al-Mafātīḥ Sharḥ Mishkāt al-Maṣābīḥ* (Ed. 1. Jil. 2). Bayrut: Dar al-Fikr.
- Muslim, M. a.-H. (2016). *Ṣaḥīḥ Muslim* (Sunt. Y. Hasan, I. Dalli, & I. al-Tiyar. Ed. 2). Dimashq: Mu'asasat al-Risalah Nasyhirun.
- Payne, G., & Payne, J. (2004). *Key Concepts in Social Research*. London: SAGE Publications Ltd.
- Prior, L. F. (2008). *Document Analysis*. In: L. M. Given (Ed.), *The Sage Encyclopedia of Qualitative Research Methods* (Vol. 1, 230-231). California: SAGE Publications, Inc.
- Qal'ahjī, M. R., & Qunaybī, H. S. (1988). *Mu'jam Lughah Al-Fuqahā'* (Ed. 2). Bayrut: Dar Al-Nafa'is.
- Syubair, M. O. (2014). *al-Takyīf al-Fiqhī lil-Waqā'ir al-Mustajiddah wa Taṭbīqātuḥu al-Fiqhīyyah* (Ed. 2). Dimashq: Dar al-Qalam.
- Zaydān, A. K. (2013). *al-Wajīz fī Usūl al-Fiqh* (Ed. 1). Bayrut: Muassasah al-Risalah Nasyirun.
- Zaydān, A. K. (2015). *al-Wajīz fī Sharḥ al-Qawā'id al-Fiqhīyyah fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Ed. 1). Bayrut: Muassasat al-Risalah Nasyirun.

## Jurnal

- Ahmad, A. U. F., Monawer, A. T. M., & Olorogun, L. A. (2020). Takyīf Fiqhi on the Permissibility of Ijarah Mawsufah fi al-Dhimmah: A Critical Analysis. *International Journal of Islamic Thought*, 17, 1-14.
- Ahmad, M. A. J., & Hussain, L. (2013). Fiqh adaptation (takyīf fiqhi) for the concept of a performance fee in takaful. *ISRA International Journal of Islamic Finance*, 5(2), 147.
- Al-Atif, Ayyub Said Zain. (2016). Fiqh al-Muwazanat wa Atharuhu Fi al-Mustajiddat al-Tibbiyyah. *Majallat 'Ajman Li al-Dirasat wa al-Buhuth*, 15(1).
- Han, Y., & Yang, H. (2020). The transmission and diagnosis of 2019 novel coronavirus infection disease (COVID-19): A Chinese perspective. *J Med Virol*, 92(6), 639-644.
- Hayes, B. K., Navarro, D. J., Stephens, R. G., Ransom, K., & Dilevski, N. (2019). The diversity effect in inductive reasoning depends on sampling assumptions. *Psychonomic Bulletin & Review*, 26(3), 1043-1050.
- Jayaweera, M., Perera, H., Gunawardana, B., & Manatunge, J. (2020). Transmission of COVID-19 virus by droplets and aerosols: A critical review on the unresolved dichotomy. *Environmental Research*, 188, 109819.
- Khairuldin, W. M. K. F. W., Hassan, S. A., Anas, W. N. I. W. N., Mokhtar, W. K. A. W., & Embong, A. H. (2020). Al-Takyīf Al-Fiqhī and Its Application In Islamic Research Methodology. *Journal of Critical Reviews*, 7(7), 462-467.
- Li, G., & Clercq, E. D. (2020). Therapeutic options for the 2019 novel coronavirus (2019-nCoV). *Nature Reviews Drug Discovery*, 19, 149-150.
- Li, T. (2020). Diagnosis and clinical management of severe acute respiratory syndrome Coronavirus 2 (SARSCoV-2) infection: an operational recommendation of Peking Union Medical College Hospital (V2.0). *Emerging Microbes & Infections*, 9(1), 582-585.
- Liew, J., Grisham, J. R., & Hayes, B. K. (2018). Inductive and deductive reasoning in obsessive-compulsive disorder. *Journal of Behavior Therapy and Experimental Psychiatry*, 59, 79-86.

- Lotfi, M., Hamblin, M. R., & Rezaei, N. (2020). COVID-19: Transmission, prevention, and potential therapeutic opportunities. *Clinica Chimica Acta*, 508, 254-266.
- Neely, A. H., & Ponshunmugam, A. (2019). A qualitative approach to examining health care access in rural South Africa. *Social Science and Medicine*, 230, 214-221.
- Singhal, T. (2020). A Review of Coronavirus Disease-2019 (COVID-19). *Indian Journal of Pediatrics*, 87(4), 281-286.
- Tang K. H. D. (2022). Movement control as an effective measure against Covid-19 spread in Malaysia: an overview. *Zeitschrift fur Gesundheitswissenschaften = Journal of public health*, 30(3), 583-586.
- Walsh, K. (2014). Documentary research and evaluation in medical education. *J Educ Eval Health Prof*, 11, 18.

### **Laman Sesawang**

- Mohamad, Z. (2020). Soal Jawab Fiqh COVID-19 - Edisi Kemas Kini. MIRA - Pejabat Menteri Di Jabatan Perdana Menteri (Hal Ehwal Agama). [https://mira.gov.my/wp-content/uploads/2020/09/FIQH-COVID\\_Kemas-Kini-1\\_compressed-1.pdf](https://mira.gov.my/wp-content/uploads/2020/09/FIQH-COVID_Kemas-Kini-1_compressed-1.pdf) (diakses pada 25 September 2020)
- Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan. (2020). Irsyad Usul Fiqh Siri Ke-52: Tangguh Solat Jumaat, Adakah Dikira Mendahulukan Nyawa Berbanding Agama? <https://muftiwp.gov.my/artikel/irsyad-usul-fiqh/4347-irsyad-usul-fiqh-siri-ke-52-tangguh-solat-jumaat-adakah-dikira-mendahulukan-nyawa-berbanding-agama> (Diakses pada 25 September 2020)
- Pertubuhan Kesihatan Sedunia (WHO). (2020). WHO Director-General's opening remarks at the media briefing on COVID-19 - 11 March 2020. Diambil daripada laman sesawang World Health Organization: <https://www.who.int/dg/speeches/detail/who-director-general-s-opening-remarks-at-the-media-briefing-on-covid-19---11-march-2020> (Diakses pada 25 September 2020)

### **Tesis**

- Ahmad, R. (2004). *Standard Masalah dan Mafsadah dalam Penentuan Hukum Islam Semasa di Malaysia*. (Doktor Falsafah Syariah), Universiti Malaya, Kuala Lumpur.

### **Penafian**

Pandangan yang dinyatakan dalam artikel ini adalah pandangan penulis. Al-Qanatir: International Journal of Islamic Studies tidak akan bertanggungjawab atas apa-apa kerugian, kerosakan atau lain-lain liabiliti yang disebabkan oleh / timbul daripada penggunaan kandungan artikel ini.