

**THE MODERATION APPROACH IN UNDERSTANDING QURANIC AMBIGUOUS TEXT: A HARMONIOUS INTEGRATION OF SCRIPTURAL EVIDENCE (NAQLI) AND RATIONAL ARGUMENTATION (AQLI)**

**METODE KESEDERHANAAN DALAM MEMAHAMI NUSUS MUTASYABIHAT: PADUAN ANTARA HUJAHAN NAQLI DAN AQLI**

Mohd Sobri Ellias<sup>i</sup>, Mohd Asyran Safwan Kamaruzaman<sup>ii</sup> & Mohd Haidhar Kamarzaman<sup>iii</sup>

<sup>i</sup> (*Corresponding author*). Pensyarah, Fakulti Pengajian Quran dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM). sobri.ellias@usim.edu.my

<sup>ii</sup> Pensyarah, Akademi Pengajian Islam Kontemporari, Universiti Teknologi MARA Cawangan Negeri Sembilan (UiTM). asyransafwan@uitm.edu.my

<sup>iii</sup> Pensyarah, Pusat Kajian Usuluddin dan Falsafah, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM). haidhar@ukm.edu.my

Received: 28 June 2024

*Article Progress*  
Revised: 24 July 2024

Accepted: 28 August 2024

<b>Abstract</b>	<p><i>The interpretation of the Quranic and Hadith texts, and understanding their meanings, must be based on the works of prominent scholars. This is crucial to ensure that the understanding derived from these texts is consistent with the teachings of Prophet Muhammad in terms of faith and belief. Therefore, one of the fundamental methods used by these prominent scholars in interpreting ambiguous texts (nusus mutasyabihat) is the harmonious integration of scriptural (naqli) and rational (aqli) arguments. This approach underscores the principle of moderation (wasatiyyah) among scholars, particularly in understanding ambiguous texts from the Quran and Hadith. This study aims to examine and analyze the blend of naqli and aqli arguments used by scholars in interpreting ambiguous texts found in both the Quran and Hadith. This research is conducted through a library study, employing descriptive analysis of the works of recognized scholars in the fields of tafsir (exegesis) and aqidah (creed) related to ambiguous texts. The findings reveal a close symbiotic relationship between naqli and aqli arguments in the scholars' understanding of these texts, resulting in interpretations that are more harmonious and aligned with the principles of belief and faith taught by Prophet Muhammad.</i></p> <p>Keywords: <i>Integration, Naqli, Aqli, Harmonious, Ambiguous Texts.</i></p>
<b>Abstrak</b>	<p><i>Pentafsiran terhadap nas-nas al-Quran dan al-hadith serta pemahaman terhadap keduanya mestilah merujuk kepada garapan yang telah dibuat oleh para ulama yang muktabar. Hal ini dilihat sangat signifikan demi memastikan bahawa pemahaman yang terpancar daripada nas-nas tersebut selari dengan pembawaan Nabi Muhammad dalam konteks akidah dan pegangan. Justeru, di antara asas yang mendasari metode para ulama yang muktabar dalam memahami nusus mutasyabihat adalah integrasi di antara naqli dan aqli yang sangat harmoni. Ini secara tidak langsung menyerlahkan lagi konsep wasatiyyah dalam kalangan para ulama muktabar khususnya dalam</i></p>

memahami nusus mutasyabihat daripada al-Quran dan al-hadith. Oleh itu, kajian ini akan mengkaji dan menganalisis paduan antara hujahan naqli dan aqli yang berlaku ketika para ulama mentafsirkan nusus mutasyabihat yang terdapat sama ada di dalam al-Quran mahupun al-hadith. Kajian ini adalah kajian kepustakaan yang menggunakan kaedah analisis diskriptif terhadap teks-teks para ulama muktabar di bidang tafsir dan akidah berhubung nusus mutasyabihat. Kajian ini mendapati bahawa terdapat hubungan simbiotik yang sangat akrab antara hujahan naqli dan aqli oleh para ulama dalam memahami nusus mutasyabihat sekaligus menjadikan tafsiran terhadapnya dilihat lebih harmoni dan bertepatan dengan konsep kepercayaan dan keimanan yang dibawa oleh Nabi Muhammad.

Kata kunci: *Integrasi, Naqli, Aqli, Harmoni, Nusus Mutasyabihat.*

## PENDAHULUAN

Dalam wacana ketuhanan, terdapat beberapa isu yang telah mewujudkan jurang yang besar di antara golongan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dan golongan yang selain mereka. Antara lain adalah isu kefahaman ummah terhadap nusus mutasyabihat.<sup>1</sup> Dalam menyelesaikan polemik yang berlaku tersebut, *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* telah tampil dengan hujah yang konkrit hasil adunan antara hujah naqliyyah dan aqliyyah yang padu, sekaligus memperlihatkan kebenaran pegangan yang telah menjadi antara tunjang kepada pemikiran akidah mereka.<sup>2</sup> Sejarah telah membuktikan bahawa pendapat-pendapat mereka ini telah diterima oleh majoriti umat Islam yang dengannya juga, keberlangsungan aliran ini sebagai aliran arus perdana dapat dipertahankan dahulu, kini dan selamanya.

Dalam pada itu, signifikan integrasi antara naqli dan aqli ini antara lain adalah untuk mengarusperdanakan penghayatan terhadap ajaran Islam yang sebenar dalam kalangan manusia.<sup>3</sup> Dari satu sudut ia adalah antara sebab terbinanya kehidupan yang bertamadun dan dengannya juga seseorang itu akan beroleh kebahagiaan yang kekal abadi di akhirat kelak disebabkan keselarian pegangannya dengan pegangan baginda Nabi. Sehubungan dengan itu, dalam isu memahami nusus mutasyabihat ini juga, ia perlu kepada integrasi yang harmoni di antara naqli dan aqli agar garapan kefahaman terhadapnya adalah garapan yang lurus bertepatan dengan ajaran dan pegangan baginda Nabi dan para pendahulu dalam kalangan *salaf al-salih*. Oleh itu, kertas ini akan mengupas secara ringkas integrasi yang harmoni antara naqli dan aqli dalam memahami nusus mutasyabihat berteraskan konsep wasatiyyah.

## KEPENTINGAN INTEGRASI DI ANTARA NAQLI DAN AQLI DALAM ISLAM

Akal merupakan suatu kurniaan Allah SWT yang dianugerahkannya kepada manusia untuk mengenal Allah.<sup>4</sup> Manusia juga disuruh oleh Allah supaya menggunakan akal dalam mencari kebenaran. Bahkan al-Maturidi sebagai contoh, telah menyatakan bahawa fungsi akal

<sup>1</sup> Al-Husayni, Jamil Halim (2012) *Naql al-Ijma' al-Hasim fi Bayan Hukm al-Jihawiy wa al-Mujassim*. Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'a: Beirut, 16-18. Lihat juga al-Lahham, Tariq Muhammad Najib (2014) *Allah Laysa Jisman*. Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'a: Beirut, 13-15.

<sup>2</sup> Al-Harari, Abdullah bin Muhammad (2008) *Sarih al-Bayan fi al-Rad 'ala Man Khalafa al-Qur'an*. Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'a: Beirut, 32-33. Lihat juga Jamal Saqr (2005) *al-Tibyan fi al-Rad 'ala Man Dhamm 'Ilm al-Kalam*. Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'a: Beirut, 18-20.

<sup>3</sup> Wan Mohd Fazrul Azdi Wan Razali (2019) *Pengenalan Integrasi Ilmu Naqli dan Aqli* dalam Integrasi ilmu Naqli dan Aqli Dalam Pendidikan Kaunseling, ed. Amla Hj. Mohd Salleh. Penerbit USIM: Negeri Sembilan, 30.

<sup>4</sup> Allah SWT telah mentaklifkan ke atas hamba-hambanya supaya berusaha untuk mencapai ma'rifah kepadanya. Lihat 'Abd al-Latif Muhammad al-'Abd (t.t) *al-Usul al-Fikriyyah li Madhhab Ahl al-Sunnah*. Kaherah: Maktabah al-Nahdah al-'Arabiyyah, 22; 'Abd al-Karim al-Khatib (1962) *Qadiyyah al-Uluhiyyah bayn al-Falsafah wa al-Din*. Kaherah: Matabi' Dar al-Kitab al-'Arabi bi Misr, 237-238; 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi (1985) *Imam Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah: Abu Mansur al-Maturidi wa Ara'uhu al-Kalamiyyah*. Kaherah: Maktabah Wahbah, 59; al-Baghdadi, *al-Farq bayn al-Firaq*, 265.

adalah seperti fungsi *naql* yang membawa faedah kepada terbitnya keyakinan di dalam diri manusia.<sup>5</sup> Di dalam al-Quran sebagai contoh,<sup>6</sup> terdapat banyak ayat al-Quran yang telah menyeru manusia agar menggunakan akal yang dikurniakan untuk menanggapi segala kejadian ciptaan Allah yang akhirnya akan menatijahkan keyakinan yang putus berhubung kewujudan dan kebesaran Allah SWT. Allah telah berfirman:<sup>7</sup>

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ وَّأَنَّ عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنَ قَدِ افْتَرَبَ اٰجُلُهُمْ  
فَبِآيِّ حَدِيْثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُوْنَ﴾

Mafhumnya: "Patutkah mereka [membutakan mata] tidak mahu memperhatikan alam langit dan bumi dan segala yang diciptakan oleh Allah, dan [memikirkan] bahawa harus telah dekat ajal kebinasaan mereka? maka kepada perkataan yang mana lagi sesudah (datangnya kalamullah Al-Quran) itu mereka mahu beriman?"

Para ulama *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* telah tampil sebagai golongan yang telah mempertahankan hujah akliah (*al-nazar*) sebagai salah satu sumber kebenaran (*al-haq*)<sup>8</sup> dan makrifah.<sup>9</sup> Mereka telah menggunakan akal sebagai suatu instrumen ataupun sarana yang dapat memperkukuhkan hujahan al-Quran dan al-Hadith, seterusnya dapat membuktikan kebenaran yang terkandung di dalam dua sumber tersebut. Namun, ia tidak dijadikan sebagai dasar penetapan akidah dalam Islam secara bersendirian.

Dalam konteks ini, kewibawaan akal dalam menanggapi kebenaran tidak dinafikan bahkan potensinya telah dieksploitasikan secara maksimum, namun dalam masa yang sama para ulama *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* tidak mengabaikan dan mengesampingkan al-Quran dan al-Hadith sebagai dasar pijakan utama dalam Islam. Ini telah membezakan di antara *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dan golongan al-Sumaniyyah<sup>10</sup> [yang mengutamakan aspek *hissi* dalam penghujahan], al-Sufista'iyah<sup>11</sup> [yang syak terhadap pengetahuan akliah], al-Hasyawiyyah [yang menentang penggunaan akal dalam memahami agama

<sup>5</sup> 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi (1985) *Imam Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah: Abu Mansur al-Maturidi wa Ara'uhu al-Kalamiyyah*. Kaherah: Maktabah Wahbah, 74.

<sup>6</sup> Di dalam al-Quran terdapat beberapa ayat yang secara jelas mengandungi suruhan untuk mengikuti kehujahan akal (*hujah al-'aql*). Di antaranya adalah; Surah Ali 'Imran (03): 190, Surah al-Rum (30): 27, Surah Yasin (36): 78-79, Surah al-Dharyat (51): 21, dan Surah al-Waqi'ah (56): 58-59.

<sup>7</sup> al-Quran. A'raf: 185

<sup>8</sup> Al-Baqillani, Abu Bakr b. Tayyib (2000) *al-Insaf fi ma Yajib 'Itiqaduhu wa la Yajuzu al-Jahl bih*. Kaherah: al-Maktabah al-Azhariyyah li al-Turath, 19.

<sup>9</sup> 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi (1995) *al-Firaq al-Kalamiyyah al-Islamiyyah; Madkhal wa Dirasah*. Kaherah: Maktabah Wahbah, 17.

<sup>10</sup> Golongan *al-Sumaniyyah* merupakan sebuah kelompok manusia yang menafikan *al-nazar* dan *al-istidlal*. Selain itu, mereka juga telah mendakwa bahawa alam ini adalah qadim. Lihat Al-Asfarayini, Syahafur b. Tahir (1940) *al-Tabsir fi al-Din*. Kaherah: Matba'ah al-Anuar, 89.

<sup>11</sup> Golongan Sofis atau *Sufista'iyah* muncul di Yunani semenjak abad yang ke-lima sebelum masehi. Ia merujuk kepada suatu golongan yang menafikan hakikat sesuatu. Menurut 'Abd al-Mun'im al-Hifni, golongan Sufista'iyah merupakan satu puak dalam kalangan Mutakallimin. Dalam Syarh 'Aqa'id al-Nasafi, mereka terbahagi kepada tiga golongan; (1) *'inadiyyah*: yang mengingkari hakikat segala sesuatu dan menganggapnya sebagai ilusi dan khayalan. (2) *al-'indiyyah*: yang mengingkari kepastian sesuatu hakikat dan menganggapnya bergantung kepada fikiran manusia. (3) *al-la adriyyah*; yang mengingkari ilmu tentang wujud dan tidaknya hakikat sesuatu. Manakala menurut al-Hifni, golongan *Sufista'iyah* terbahagi kepada tiga golongan iaitu pertama: golongan yang menafikan hakikat sesuatu secara keseluruhannya, kedua: golongan yang syak terhadap kebenaran dan ketiga adalah golongan yang mengatakan bahawa hakikat sesuatu itu adalah suatu perkara yang benar di sisi mereka yang membenarkannya dan ia juga merupakan suatu perkara yang batil bagi mereka yang menganggap ia merupakan suatu perkara yang batil. Menurut beliau lagi, perkara pokok yang menjadi asas perselisihan dan bantakan mereka adalah perselisihan pancaindera dalam menanggapi perkara yang diinderakan. Sebagai contoh, mata melihat sesuatu perkara bersaiz kecil sekiranya perkara tersebut berkedudukan jauh dan mata melihat suatu sesuatu perkara bersaiz besar sekiranya perkara yang dilihat berkedudukan dekat dari mata. Untuk keterangan lanjut rujuk al-Taftazani, Sa'd al-Din Mas'ud b. 'Umar (1988) *Syarh al-'Aqa'id al-Nasafiyyah*. Kaherah: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyyah, 14; 'Abd al-Mun'im al-Hifni (1993) *Mawsu'ah al-Firaq wa al-Jama'ah wa al-Madhahib al-Islamiyyah*. Kaherah: Dar al-Irsyad, 251; Wan Mohd Nor Wan Daud (2006), *Masyarakat Islam Hadhari: Satu Tinjauan Epistemologi dan Kependidikan ke arah Penyatuan Pemikiran Bnagsa*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 30-38.

bahkan mereka hanya berpegang kepada zahir nas] dan al-Mu'tazilah [yang telah mempertuhankan akal dalam memahami agama].<sup>12</sup>

*Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* tidak menafikan kewujudan hubungan yang intim di antara syarak dan akal. Dalam menjelaskan hal ini, para ulama telah membuat analogi dengan mengumpamakan akal itu sebagai mata yang mempunyai sifat lihat yang dengannya ia melihat, sedangkan dalil-dalil syarak ataupun *naql* itu diibaratkan seperti matahari yang menerangi alam ini. Orang yang hanya menggunakan akal sahaja tanpa melihat kepada dalil *naql* samalah seperti orang yang keluar pada malam yang gelap gelita, tidak mampu melihat meskipun dia mempunyai deria mata. Sedangkan orang yang begitu baku dalam menggunakan dalil-dalil syara' tanpa memberi ruang kepada akal untuk berperanan, maka golongan seperti ini samalah seperti orang yang keluar di siang hari yang terang benderang hasil daripada pancaran matahari, namun dipejamkan matanya. Maka, sudah pastilah orang tersebut tidak mampu melihat benda-benda wujud yang berada di sekitarnya. *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* adalah seperti mereka yang keluar di siang hari, dan menggunakan mata untuk melihat, sehingga terlihat olehnya secara terang dan nyata akan segala kewujudan di sekelilingnya.<sup>13</sup>

Sekiranya diteliti dengan cermat pada kitab-kitab karangan para ulama ASWJ,<sup>14</sup> jelas terlihat bahawa manhaj mereka dalam menerangkan prinsip-prinsip penting dalam akidah adalah berdasarkan pengharmonian di antara nas yang sahih dan jelas dengan akal yang mantap dan sejahtera. Ini sekaligus telah menjadikan setiap fakta yang dikeluarkan oleh mereka merupakan suatu fakta yang kuat kerana ia telah diikat kemas dengan dua instrumen penting di dalam Islam. Keterikatan antara *naql* dan *'aql* juga adalah merupakan suatu fenomena yang tidak dapat dinafikan kerana ia jelas terbukti berdasarkan paparan sejumlah ayat al-Quran yang sering menyeru manusia supaya menggunakan akal bagi mencapai kebenaran.<sup>15</sup> Justeru, kewibawaan akal dalam menanggapi kebenaran tidak dinafikan, namun pentaakulan akal di sisi golongan ASWJ perlu sentiasa dipandu oleh wahyu agar ia tidak tergelincir daripada kebenaran.

### KONSEP WASATIYYAH DALAM MEMAHAMI NUSUS MUTASYABIHAT

Konsep *wasatiyyah* adalah suatu konsep yang sangat signifikan dijadikan pijakan dalam memahami nusus mutasyabihat. Ia bermaksud pertengahan di antara dua golongan yang ekstrem. Setiap perkara yang bersifat *wasatiyyah* pasti ia mempunyai kebaikan.<sup>16</sup> Ini kerana manhaj *wasatiyyah* merupakan jalan yang lurus (*al-sirat al-mustaqim*). Dalam hal ini, keterangan nas dalam *surah al-Fatihah* merupakan dalil yang sangat jelas memperakui akan kebenaran manhaj *wasatiyyah* tersebut. Dalil yang dimaksudkan ialah ayat keenam dari *surah* tersebut yang bermaksud "tunjukilah kami jalan yang lurus". Al-Tabari sebagai

<sup>12</sup> 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi, *al-Firaq al-Kalamiyyah al-Islamiyyah*, 17.

<sup>13</sup> Nuh 'Ali Salman. (2003), *al-Mukhtasar al-Mufid fi Syarh Jawharah al-Tawhid*. Kuala Lumpur: al-Bayan Corporation Sdn. Bhd., 7.

<sup>14</sup> Al-Asy'ari, Abu al-Hasan 'Ali b. Isma'il (1955), *Kitab al-Luma' fi al-Radd 'ala Ahl al-Zaygh wa al-Bida'*, ed. Hamudah Gharabah. Mesir: Matba'ah Misr Syarikah Musahamah Misriyyah, 19, 20, 23, 24; al-Baqillani, *Kitab Tamhid al-Awa'il wa Talkhis al-Dala'il*, 41-45; al-Juwayni, 'Abd al-Malik b. 'Abdullah. (1965) *Lum' al-Adillah fi Qawa'id 'Aqa'id Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*, ed. Fawqiyah Husayn Mahmud. Kaherah: Dar al-Misriyyah li al-Ta'lif wa al-Tarjamah, 82-93; al-Juwayni, 'Abd al-Malik b. 'Abdullah (1995) *Kitab al-Irsyad ila Qawati' al-Adillah fi Usul al-'Itiqad*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 16-19; al-Ghazzali, Muhammad b. Muhammad (2008) *al-Iqtisad fi al-'Itiqad*. Jeddah: Dar al-Minhaj li al-Nasyr wa al-Tawzi', 109-110; Al-Baydawi, 'Abdullah b. 'Umar (1991) *Tawali' al-Anwar min Matali' al-Anzar*. Beirut: Dar al-Jayl, 63,65; al-Razi, Fakhr al-Din Muhammad b. 'Umar al-Khatib (1993) *Asas al-Taqdis fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: Dar al-Kutub al-Bannani, 36-38; al-Razi, Fakhr al-Din Muhammad b. 'Umar al-Khatib (t.t) *Muhassal Afkar al-Mutaqaddimin wa al-Mutakhhirin min al-Ulama' wa al-Hukama' wa al-Mutakallimin*. Kaherah: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyyah, 154-158; al-Bayhaqi, Abu Bakr Ahmad b. al-Husayn (1985) *al-'Itiqad wa al-Hidayah ila Sabil al-Rasysyad*. Beirut: 'Alam al-Kutub, 24-25; al-Iji, 'Abd al-Rahman b. Ahmad (t.t) *al-Mawaqif fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: 'Alam al-Kutub, 271-274.

<sup>15</sup>Antara ayat-ayat al-Quran yang menyeru manusia agar menggunakan akal dalam beristidlal mencari kebenaran adalah: Surah al-Ra'd (13): 04, al-Nahl (16): 12, al-Rum (30): 24, al-Baqarah (02): 44, 75-76, 170-171, Al-'Imran (03): 62, al-An'am (06): 32, al-A'raf (07): 169, al-'Ankabut (29): 63, al-Anfal (08): 22, Yunus (10): 100, al-Hajj (22): 46, al-Furqan (25): 44, al-Hasyr (59): 14, al-Mulk (67): 01 dan banyak lagi.

<sup>16</sup> Al-Sallabi, 'Ali Muhammad Muhammad (2007) *al-Wasatiyyah fi al-Quran*. Kaherah: Mu'assasah Iqra', 31.

contoh mengatakan bahawa *ijma' al-ummah* yang terdiri daripada sekalian *ahl al-ta'wil* telah bersetuju menetapkan bahawa *al-sirat al-mustaqim* di dalam ayat tersebut adalah merujuk kepada jalan yang jelas (*al-tariq al-wadiah*) yang tidak ada bengkok-bengkok pada jalan tersebut.<sup>17</sup> Selain itu, jalan yang lurus tersebut adalah bukan jalan kaum yang mendapat murka iaitu kaum Yahudi (simbol kepada *tafrit*) dan bukan jalan kaum yang sesat iaitu kaum Nasrani (simbol kepada *ifrat*).<sup>18</sup>

Ia merupakan satu bentuk kaedah umum yang telah digunapakai sebagai prinsip dalam membentuk asas-asas akidah dalam pegangan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*. Al-Asy'ari sebagai contoh, semasa hayatnya, cuba bersikap sederhana (*al-tawassut*) di antara para fuqaha' dan *ahl al-Hadith* yang begitu hebat mengeluarkan hukum berdasarkan dalil-dalil daripada al-Quran, al-Hadith, al-Ijma' dan al-Qiyas, dengan golongan mutakallimin yang banyak menggunakan hujah akhlah dalam mempertahankan agama. Beliau dalam hal ini cuba mengambil sikap sederhana di antara golongan al-Hanabilah dan al-Mu'tazilah.<sup>19</sup> Sikap beliau ini telah memperlihatkan hasratnya untuk menjadi seorang yang *faqih* lagi *mutakallim*.<sup>20</sup> Ciri *wasatiyyah* ini turut memperlihatkan aspek kesejahteraan yang terhasil daripada ciri tersebut. Dalam konteks ini, jika dilihat secara cermat terhadap isu-isu yang dibincangkan dalam bidang akidah, ternyata pendekatan yang dibawa oleh golongan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* adalah merupakan pendekatan yang lunak, paling strategik, tidak terlalu longgar dan tidak terlalu jumud atau tertutup.

Manakala dalam berinteraksi dengan nas-nas yang pada zahirnya seolah-olah membawa waham berlakunya penyerupaan di antara Allah dan makhluk-makhlukNya, golongan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* telah berinteraksi dengannya dengan mengemukakan prinsip-prinsip yang turut menengahi di antara golongan Muktazilah, Hasyawiyah.<sup>21</sup> Dalam hal ini, mereka telah mengemukakan dua manhaj yang tepat dalam memahami nas-nas *mutasyabihat* tersebut iaitu dengan mengemukakan kaedah *tafwid* yang merupakan satu kaedah yang diguna pakai oleh kebanyakan *ahl al-Salaf* dan kaedah *ta'wil* yang telah digunapakai oleh majoriti *ahl al-Khalaf*. Inilah ciri *wasatiyyah* yang terlihat daripada kaedah yang digunakan oleh aliran arus perdana dalam memahami nusus *mutasyabihat*.

Dalam berinteraksi dengan ayat-ayat *al-mutasyabihat*, manhaj *tafwid* dan *ta'wil* telah diterima oleh al-Asya'irah dan al-Maturidi dalam memahami teks tersebut.<sup>22</sup> Menurut

<sup>17</sup> *Ibid.*, 162. Lihat juga al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad b. Jarir (t.t) *Tafsir al-Tabari*, ed. 'Abdullah b. 'Abd al-Muhsin al-Turki (t.t.p.: Hajar li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi', 01:170; al-Qurtubi, Abu 'Abdullah Muhammad b. Ahmad (1935) *al-Jami' li Ahkam al-Quran*, Kaherah: Maktabah Dar al-Kutub al-Misriyyah, 01:148.

<sup>18</sup> Al-Sallabi, *al-Wasatiyyah fi al-Quran*, 163.

<sup>19</sup> 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi, *al-Firaq al-Kalamiyyah al-Islamiyyah*, 27.

<sup>20</sup> *Ibid.*

<sup>21</sup> *Ibid.*

<sup>22</sup> al-Ghazzali merupakan salah seorang dalam kalangan al-Asya'irah yang telah menetapkan beberapa kaedah dalam memahami nas-nas *mutasyabihat*. Sebagai contoh: al-Ghazzali telah menggariskan panduan yang jelas dan mantap kepada orang awam khususnya dalam menghadapi nas-nas *mutasyabihat* agar mereka tidak tergelincir daripada hakikat manhaj *al-salaf al-salih*. Menurutnya, setiap orang yang sampai kepadanya hadis-hadis *mutasyabihat*, wajib melakukan tujuh perkara, iaitu: *al-taqdis* [mencucikan], *al-tasdiq* [membenarkan], *al-'itiraf bi al-'ajzi* [mengakui kelemahan diri dalam memahami hakikat makna nas tersebut], *al-sukut* [diam iaitu tidak mempertanyakan], *al-imsak* [tidak menukar bentuk nas-nas tersebut dengan ditambah dan dikurangkan sebahagiannya atau diterjemahkan ke dalam bahasa yang lain], *al-kaffu* [menahan diri daripada memperdalam perbincangan terhadapnya], dan *al-taslim li ahlih* [menyerahkan perbincangan mengenainya kepada golongan yang berautoriti]. Al-Razi pula telah berpendapat bahawa nas-nas *mutasyabihat* tidak dapat tidak perlu dita'wilkan. Manakala al-Laqqani pula berpendapat bahawa terdapat dua metode dalam memahami nas-nas *mutasyabihat* iaitu; metode *al-ta'wil* (mengalihkan maksud teks-teks *mutasyabihat* daripada makna literalnya tanpa memberikan maksud yang pasti terhadapnya dengan menyerahkan pengetahuan maksud yang sebenar nas-nas tersebut kepada Allah SWT) dan metode *al-tafwid* (tidak menetapkan sebarang pentafsiran terhadap teks-teks *mutasyabihat*, beriman dengannya sebagaimana ia dan menyucikan Allah SWT daripada segala sifat kekurangan dan penyerupaan terhadap makhluk-makhlukNya). Al-Buti berpendapat bahawa metode *al-tafwid* lebih afdal dan sejahtera (*aslami*) dalam menyucikan Allah SWT daripada perkara-perkara yang tidak layak pada zat Allah SWT, manakala al-Laqqani berpendapat bahawa metode *al-ta'wil* lebih bijaksana (*alam wa ahkam*) kerana ia lebih jelas dalam menghadapi golongan yang menyeleweng. Rujuk al-Ghazzali, Muhammad b. Muhammad (1998), *Ijma' al-'Awam 'an 'Ilm al-Kalam* Kaherah: al-Maktabah al-Azhariyyah li al-Turath, 4-5; al-

al-Jurjani (m. 816H), dari sudut bahasa, *ta'wil* bermaksud mengembalikan (al-tarji'). Dari sudut syara', ia bermaksud memalingkan ayat daripada maknanya yang zahir kepada makna yang ditanggungnya sekiranya ia dilihat selari dengan kitab dan sunnah (*sarf al-ayah 'an ma'nahu al-zahir ila ma'na yahtamiluh idha kana al-muhtamal alladhi yarahu muwafiqan bi al-kitab wa al-sunnah*).<sup>23</sup> Menurut al-Baji (m. 474H) *ta'wil* adalah pemalingan kalam daripada makna zahirnya kepada makna yang mungkin [diterima] (*sarf al-kalam 'an zahirih ila wajh yahtamiluh*).<sup>24</sup> Manakala al-Amidi (m. 631H) berkata *ta'wil* adalah penanggungan suatu lafaz kepada makna yang bukan ditunjukkan oleh pemahaman zahir [terhadap lafaz tersebut] beserta [wujudnya] *ihtimal* [pada tanggungan makna tersebut] berdasarkan dalil yang menyokongnya (*haml al-lafz 'ala ghayr madluli al-zahir ma'a ihtimalihi lahu bi dalil ya'diduhu*).<sup>25</sup> Beliau menambah lagi bahawa *ta'wil* dilakukan berdasarkan dalil yang putus. Sementara al-Nawawi (m. 676H) berpendapat, *ta'wil* adalah pemalingan kalam daripada [makna] zahirnya kepada makna lain yang terkandung di dalamnya [dan] pemalingan yang dilakukan [adalah] berdasarkan dalil yang putus [sekiranya] melibatkan perkara-perkara qat'i dan berdasarkan dalil yang zan [sekiranya] melibatkan perkara-perkara yang zanni (*sarf al-kalam 'an zahirih ila wajh yahtamiluh awjabahu burhanun qat'iy fi al-qat'iyat wa zanniy fi al-zanniyat*).<sup>26</sup>

Selain itu, menurut Abu 'Ubaydah (m. 210H) dan al-Tabari (m. 310H), *ta'wil* bermaksud tafsir, tempat rujukan dan tempat kembali (al-tafsir, al-marja' dan al-masir).<sup>27</sup> Manakala perkataan *tafwid*, ia bermaksud menyerahkan maknanya kepada Allah SWT tanpa mentafsirkannya atau menterjemahkannya ke dalam bahasa yang lain. Al-Dhahabi (m. 748H) meriwayatkan bahawa ketika Imam Malik ditanya tentang hadis-hadis sifat, beliau menjawab: bacalah ia sepertimana ia didatangkan tanpa tafsiran (*amirraha kama ja'at bila tafsir*).<sup>28</sup> Selain itu, al-Tirmizi berkata:

{والمذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفیان الثوري ومالك بن أنس وابن المبارك وابن عيينة ووكيع وغيرهم أنهم رَووا هذه الأشياء ثم قالوا: تروى هذه الأحاديث ونؤمن بها ولا يقال كيف، وهذا الذي اختاره أهل الحديث أن تروى هذه الأشياء كما جاءت ويؤمن بها ولا تفسر، ولا تُتَوَهَّم، ولا يقال كيف، وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه }

Terjemahan: "Dalam isu ini [cara berinteraksi dengan nas mutasyabihat] para imam seperti Sufyan al-Thawri, Malik b. Anas, Ibn al-Mubarak, Ibn 'Uyaynah, Waki' dan selain mereka [ketika] meriwayatkan nas-nas tersebut mereka berkata: hadis-hadis ini diriwayatkan, kami beriman dengannya dan persoalan bagaimana tidak ditimbulkan. Pendapat ini yang telah dipilih oleh ahli hadis iaitu; bahawa diriwayatkan nas-nas tersebut sepertimana ia didatangkan, beriman dengannya dan ia tidak ditafsirkan, tidak dibayangkan dan tidak

Razi, Muhammad b. 'Umar (1993), *Asas al-Taqqid fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: Dar al-Fikr al-Bannani, 69; al-Sawi, Ahmad b. Muhammad (2007) *Kitab Syarh al-Sawi 'ala Jawharah al-Tawhid*. Beirut: Dar Ibn Kathir, 216; al-Buti, Muhammad Sa'id Ramadan (2004) *Kubra al-Yaqiniyyat al-Kawniyyah*. Damsyik: Dar al-Fikr, 141.

<sup>23</sup> Al-Jurjani, 'Ali b. Muhammad (1985), *Kitab al-Ta'rifat*. Beirut: Maktabah Lubnan, 52.

<sup>24</sup> Al-Baji, Abu al-Walid Sulayman b. Khalaf (1973), *Kitab al-Hudud fi al-Usul*, ed. Nazih Hammad. Beirut: Mu'assasah al-Zaghni, 48.

<sup>25</sup> Al-Amidi, Abi al-Hasan 'Ali b. Abi 'Ali (1914) *al-Ihkam fi Usul al-Ahkam*. Mesir: Dar al-Kutub al-Khadiwiyyah, 03: 73-74.

<sup>26</sup> Al-Nawawi, Abu Zakariyya Muhy al-Din b. Syaraf (t.t) *Tahdhib al-Asma' wa al-Lughat*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, 03: 15.

<sup>27</sup> Al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad b. Jarir (1971) *Tafsir al-Tabari*, Mahmud Muhammad Syakir, et.al. Kaherah, Maktabah Ibn Taymiyyah, 06:204; al-Taymiy, Abu 'Ubaydah Ma'mar b. al-Muthanna (t.t), *Majaz al-Qur'an* (Kaherah, Maktabah al-Khanji), 01: 86.

<sup>28</sup> Al-Dhahabi, Muhammad b. Ahmad (1996) *Siyar A'lam al-Nubala'*, ed. Sy'ayb al-Arna'ut. Beirut: Mu'assasah al-Risalah, 08:105. Al-'Asqalani juga telah meriwayatkan daripada al-Walid b. Muslim bahawa beliau telah bertanya kepada al-Awza'i, Malik, al-Thawri dan al-Layth b. Sa'd berhubung hadis-hadis sifat, maka mereka berkata: hendaklah kalian membacanya tanpa [menyandarkan] sebarang kaifiat [bagi Allah], sepertimana ia didatangkan. Rujuk Al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali (1970) *Fath al-Bari bi Syarh Sahih al-Bukhari*. ed. Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi. Beirut: Dar al-Ma'rifah, 03:407.

dikatakan 'bagaimana'. Ini merupakan sikap yang telah dipilih dan ditelusuri oleh para ahli ilmu".<sup>29</sup>

Al-Bayyadi (m. 1097) pula mengatakan:

{ويعتقد ما ورد به الآيات والأحاديث المشهورة مع التنزيه عما يوهم ظواهرها من الكيفيات والتحيز والانفعالات النفسانية، وإن لم يعرف تفاصيلها. فتفويض علمها إلى الله تعالى مع تنزيهه تعالى عما يوهم ظواهرها تأويل أيضا لكنه إجمالي.... وإليه أشار بالذكر في القرآن وبنفي الكيفية، والتشبيه، والحاجة، وهو مذهب السلف في جميع الصفات التشابها}

Terjemahan: "golongan salaf berpegang dengan nas-nas yang warid daripada al-Qur'an dan al-hadith beserta menyucikan Allah daripada perkara-perkara yang dari sudut zahirnya memberi waham kepada wujudnya kaifiat, bertempat dan emosi-emosi [bagi Allah] walaupun mereka tidak tahu [magnanya] secara tafsil. Maka, menyerahkan pengetahuan berhubungnya [magnanya] kepada Allah beserta menyucikan Allah daripada makna zahir daripadanya juga merupakan ta'wil, namun ia adalah ta'wilan yang umum. al-Qur'an telah mengisytarkan kepada kaedah ini menerusi penafian kaifiat, tasybih, dan sifat keberhajatan [daripada zat Allah] dan ia merupakan mazhab salaf dalam [berinteraksi] dengan semua sifat mutasyabihat".<sup>30</sup>

Maka berdasarkan nukilan-nukilan di atas, ternyata bahawa manhaj ta'wil dan tafwid merupakan dua manhaj yang ditelusuri oleh para ulama sama ada mereka yang terdiri dalam kalangan *ahl al-salaf*<sup>31</sup> mahupun *ahl al-khalaf*. Ta'wil dilakukan berdasarkan dalil yang putus manakala tafwid dilakukan beserta penafian wujudnya penyerupaan di antara Allah dan makhluk dari segala sudut, tanpa mentafsirkannya atau menterjemahkannya ke dalam bahasa selain arab. Menurut al-Subki, mazhab salaf dalam berinteraksi dengan nas-nas mutasyabihat, mereka mengambil sikap mengesakan Allah dan menyucikan Allah daripada bersifat dengan sifat-sifat kekurangan, bukannya menjisimkan Allah dan menyamakan Allah dengan makhluk.<sup>32</sup> Hal ini juga secara tidak langsung menunjukkan bahawa memahami makna zahir daripada nas-nas mutasyabihat dan berpegang dengan makna hakiki daripadanya, bukan manhaj ASWJ. Ini kerana, al-'Asqalani berkata:

<sup>29</sup> Al-Tirmizi, Muhammad b. 'Isa, Sunan al-Tirmizi (c. 01, Riyad: Maktabah al-Ma'arif li al-Nasyr wa al-Tawzi'), 576 (Kitab Sifat al-Jannah 'an Rasulillah, *Bab Ma Ja' Fi Khulud Ahl al-Jannah wa Ahl al-Nar*, no. hadis 2557).

<sup>30</sup> Al-Bayyadi menambah lagi bahawa kaedah ini telah dipilih oleh Imam Malik, al-Syafi'i, Ahmad b. Hanbal, al-Qattan, al-Qalanisi dan ramai dalam kalangan khalaf. Rujuk al-Bayyadi, Kamal al-Din Ahmad b. Husayn (2007) *Isyarat al-Maram min 'Ibarat al-Anam*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 156-157.

<sup>31</sup> Walaupun konsep ta'wil merupakan kaedah yang masyhur digunakan oleh *ahl al-khalaf*, namun terdapat juga dalam kalangan *ahl al-salaf* yang telah mentakwilkan nas-nas mutasyabihat. Mereka adalah seperti: Ibn 'Abbas, Anas b. Malik, Mujahid, Ibn Kaysan, al-Kalbi, Ibn 'Irfah, Ubay b. Ka'ab, Abu al-'Aliyah, Ummu Salamah, Ibn Mas'ud dan Ahmad b. Hanbal. Rujuk al-Tabari, Abu Ja'far b. Muhammad b. Jarir (1968) *Jami' al-Bayan 'an Ta'wil ayat al-Qur'an*. Mesir: Syarikat Maktabah Mustafa al-Babi al-Halabi wa Awladih, 18:135; 22:19; 01:192; al-Nasafi, 'Abdullah b. Ahmad b. Mahmud (1993) *Tafsir al-Nasafi*. Mesir: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, 04:356; al-Qurtubi, Abu 'Abdullah Muhammad b. Ahmad (1993) *al-Jami' li Ahkam al-Qur'an*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 08:177; 09:108; 11:170; al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali b. Hajar (2001) *Fath al-Bari bi Syarh Sahih al-Imam al-Bukhari*. Riyad: Maktabah al-Malik Fahd al-Wataniyyah, 08:375; al-Zarkasyi, Badr al-Din Muhammad b. 'Abdullah (2006) *al-Burhan fi 'Ulum al-Quran*. Kaherah: Dar al-Hadith, 376-377; al-Syawkani, Muhammad b. 'Ali (1998) *Irsyad al-Fuhul 'ila Tahqiq al-Haq min 'Ilm al-Usul*. Beirut: Dar Ibn Kathir, 583; Ibn Kathir (1998), *al-Bidayah wa al-Nihayah*. Kaherah: Dar al-Hadith, 09:354.

<sup>32</sup> Al-Subki, Taj al-Din Abi Nasr 'Abd al-Wahhab b. 'Ali b. 'Abd al-Kafi (1971) *Tabaqat al-Syafi'iyyah al-Kubra*. t.t.p.: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, *Tabaqat al-Sadisah; fi man tuwuffiya bayna al-sittimi'ah wa al-sab'mi'ah*, 08:222.

{فمن أجرى الكلام على ظاهره أفضى به الأمر إلى التجسيم، ومن لم يتضح له وعلم أن الله منزّه عن الذي يقتضيه ظاهرها إما أن يكذب نقلتها وإما أن يؤولها}

Terjemahan: “Barangsiapa yang menelusuri al-kalam [nas mutasyabihat] berdasarkan faham zahirnya, nescaya ia akan membawa kepada menjisimkan Allah. Barangsiapa yang tidak jelas berhubung perkara ini, sedangkan telah diketahui bahawa Allah Maha suci daripada makna zahir yang difahami daripada nas tersebut, maka dia sama ada akan mendustakan nas tersebut atau menta’wilkannya”.<sup>33</sup>

## INTEGRASI DI ANTARA NAQLI DAN AQLI DALAM MEMAHAMI NUSUS MUTASYABIHAT

Dalam melihat integrasi yang harmoni di antara naqli dan aqli dalam memahami nusus mutasyabihat, beberapa tema telah digarap berdasarkan beberapa ayat mutasyabihat yang terdapat di dalam al-Quran. Terdapat lima tema iaitu: *al-fawqiyah*, *al-istiwa’*, *al-’uluw*, *al-maji’* dan *al-nuzul*. Perincian bagi setiap satu daripada tema tersebut adalah seperti di bawah.

### *Al-Fawqiyah*

Berhubung tema *al-fawqiyah*, sebagai contoh, segolongan manusia sebagai contoh al-’Uthaymin telah mengatakan bahawa Allah SWT berada di atas segala makhlukNya secara zat<sup>34</sup>. Ini berdasarkan firman Allah SWT: <sup>35</sup>

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾

Mafhumnya: “Dan Dia lah yang berkuasa atas sekalian hambaNya”.

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾

Mafhumnya: “Kalimah Tayyib seperti لا إله إلا الله naik ke tempat yang dimuliakan oleh Allah iaitu langit dan ia mengangkat amal soleh”.

Dalam memahami ayat di atas, menurut al-’Uthaymin, “*fawq ‘ibadih*” bermaksud berada di atas hamba-hambaNya secara maknawi dan dengan zat (*fawqiyatan ma’nawiyatan wa dhatiyyatan*).<sup>36</sup> Selain itu, beliau juga mengatakan bahawa sekiranya dikatakan; Allah tidak bertempat iaitu dengan maksud Allah SWT tidak berada di atas segala sesuatu, maka perkataan tersebut merupakan suatu kalam yang batil.<sup>37</sup>

Dalam memahami ayat di atas, pemahaman literal terhadap ayat tersebut akan membawa pengertian sepertimana yang dikatakan oleh al-’Uthaymin. Namun, dari sudut akal, pemahaman yang sebegini tidak dapat diterima kerana ia akan membawa kepada penisbahan arah bagi Allah sedangkan penisbahan arah hanya layak bagi makhluk sahaja.

<sup>33</sup> Al-’Asqalani, *Fath al-Bari bi Syarh Sahih al-Bukhari*, 03:383. Selain itu, al-Sawi juga berkata: “Barangsiapa yang menurut jejak mereka yang berpegang dengan zahir al-Qur’an, maka bahawasanya para ulama telah mengatakan: “sesungguhnya sebahagian daripada perkara yang membawa kepada kufur adalah mengambil faham zahir daripada nas-nas al-Qur’an dan al-Sunnah”. Manakala al-’Allamah Isma’il pula telah berkata dalam kitab tafsirnya *Ruh al-Bayan*: “Barangsiapa yang berkata bahawa Allah SWT di langit maka ketahuilah, jika apa yang dimaksudkannya itu adalah tempat, maka ia telah kufur. Sekiranya yang dimaksudkannya itu adalah semata-mata atas jalan hikayat, iaitu mengambil ayat al-Qur’an secara zahir [beriman dengannya sebagaimana ia], maka ia tidak kufur, kerana ayat tersebut boleh dita’wilkan. Fikiran yang sejahtera dan akal yang lurus tidak dapat memahami ayat-ayat mutasyabihat secara zahir melainkan seseorang itu menyucikan zat Allah SWT daripada segala sifat yang tidak layak bagi zat-Nya”. Rujuk al-Sawi, Ahmad b. Muhammad (t.t) *Hasyiah al-Sawi ‘ala Tafsir al-Jalalayn*. Beirut: Dar al-Itqan, 01:140; al-Subki, Mahmud Muhammad Khattab (t.t) *Ithaf al-Ka’inat*. Beirut: Dar al-Basa’ir, 16.

<sup>34</sup> al-’Uthaymin, Muhammad b. Salih (2008) *Syarh ‘Aqidah Ahl al-Sunnah wa al-Jama’ah*. Mesir: Dar al-Yaqin li al-Nasyr wa al-Tawzi’, 74.

<sup>35</sup> al-Quran. al-An’am: 61; Fatir: 10.

<sup>36</sup> al-’Uthaymin. (2008). *op.cit.*, 141.

<sup>37</sup> *Ibid.*, 139.

Justeru, makna yang lebih meraikan pentaakulan akal yang sejahtera adalah bahawa Allah SWT mengangkat perkataan-perkataan yang baik seperti ucapan “*la ilaha illa Allah*” ke tempat yang mulia iaitu langit. Langit adalah tempat bagi golongan malaikat, maka oleh sebab itu, langit juga adalah mulia. Perkataan amal salih yang diungkapkan di dalam ayat tersebut merangkumi amal-amal salih lain yang mampu mendekatkan diri seseorang kepada redha Allah SWT seperti solat, sedekah dan menyambung silaturrahim. Maka, maksud kesemua amal salih diangkat kepada Allah adalah; Allah SWT menerimanya (*yataqabbalah*),<sup>38</sup> bukan bermaksud Allah SWT berada di atas langit, atau berada di atas segala sesuatu sepertimana yang didakwa oleh sebahagian manusia. Tafsiran seperti ini kelihatan lebih selari dengan ayat-ayat muhkam seperti firman Allah SWT:<sup>39</sup>

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

Mafhumnya: “Tiada sesuatupun yang sepertiNya. Dan Dia Maha mendengar lagi Maha melihat”.

### **Al-Istiwa’**

Berhubung tema ini, terdapat sebahagian manusia yang mengatakan bahawa Allah berada teringgi dan menetap di atas ‘arasy dengan cara yang layak bagiNya. Bahkan menurut mereka kewujudan kaifiyat bagi Allah yang beristiwa’ di atas ‘arasy (*lahu kayfiyyah lakinnana la na’lamuha*) adalah sesuatu yang tidak diingkari. Manakala, berhubung persoalan sama ada Allah bersentuh atau tidak bersentuh dengan ‘arasy, sebagai contoh al-‘Uthaymin bersikap tawaqquf terhadapnya.<sup>40</sup> Menurut beliau, perkataan *istawa* (استوى) sekiranya ia beriringan dengan perkataan ‘ala sebelumnya, maka ia akan membawa makna tinggi (*al-‘uluw*) dan menetap (*al-istiqrar*).<sup>41</sup> Oleh itu beliau berkata bahawa Allah menetap di atas ‘arasy dengan zatNya (*bidhatih*) tanpa zatNya diliputi oleh ‘arasy tersebut (*walLahu nafsuhu huwa alladhi ‘ala al-‘arsy*).<sup>42</sup>

Di dalam al-Quran, terdapat tidak kurang daripada tujuh ayat yang mengungkapkan perkataan *istawa* diiringi dengan perkataan ‘ala iaitu: ayat 54 dari Surah al-A’raf, ayat 03 dari Surah Yunus, ayat 02 dari Surah al-Ra’d, ayat 05 dari Surah Taha, ayat 04 dari Surah al-Sajdah, ayat 59 dari Surah al-Furqan dan ayat 04 dari Surah al-Hadid. Antara lain firman Allah SWT:<sup>43</sup>

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾

Mafhumnya: “Iaitu (Allah) al-Rahman, Yang menguasai ‘arasy”.

Dalam melihat isu ini, pemahaman literal terhadap ayat tersebut adalah tertolak disebabkan ia akan membawa penisbahan arah dan tempat bagi Allah. Justeru, ayat tersebut perlu ditafsirkan dengan pentafsiran yang bukan membawa makna menetap (*al-istiqrar*) dan duduk (*al-julus*). Pemahaman yang digarap berdasarkan makna zahir bagi ayat tersebut perlu ditinggalkan, sebaliknya perkataan *istiwa’* dalam ayat tersebut perlu ditakwilkan kepada suatu makna yang selari dengan akal dan layak bagi zat-Nya seperti *qahara* dan *istawla* iaitu menguasai.<sup>44</sup> Maka, ayat tersebut bermaksud; Allah jualah zat yang telah menjadikan ‘arasy, menjaganya dan mengekalkannya di tempatnya.<sup>45</sup> Selain itu, kaedah yang lain juga boleh digunakan dalam berinteraksi dengan ayat ini iaitu dengan menyerahkan makna *istiwa’* kepada Allah, beriman kepadanya dalam masa yang sama tetap

<sup>38</sup>al-Harari, ‘Abdullah b. Muhammad (2008) *al-Syarh al-Qawim fiHal Alfaz al-Sirat al-Mustaqim*. Beirut: Syarikah Dar al-Masyari’ li al-Tiba’ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi’, 185.

<sup>39</sup> Al-Quran. al-An’am: 61.

<sup>40</sup> al-‘Uthaymin, Muhammad b Salih (2007) *Syarh, al-‘Aqidah al-Saffariniyyah*. Beirut: al-Kitab al-‘Alami li al-Nasyr, 159, 161.

<sup>41</sup> *Ibid.*, 159.

<sup>42</sup> *Ibid.*, 162

<sup>43</sup> Al-Quran. Taha: 5.

<sup>44</sup> al-Harari, *al-Syarh al-Qawim*, 206.

<sup>45</sup> *Ibid.*, 207.

menyucikan zat Allah SWT daripada bersifat dengan sifat-sifat kekurangan seperti duduk (*al-julus*) dan menetap (*al-istiqrar*).<sup>46</sup>

Selain itu, perkataan *istawa* menurut al-Hafiz Abu Bakr ibn al-'Arabi mempunyai lima belas makna di dalam bahasa Arab yang sebahagiannya layak untuk dinisbahkan kepada Allah dan sebahagian lagi tidak layak dinisbahkan kepada Allah.<sup>47</sup> Di samping itu, perkataan *istawa* juga akan menerbitkan makna menguasai (*al-istila'*) apabila dita'addikan dengan *harf al-jar*; seperti 'ala.<sup>48</sup> Pemahaman secara zahir terhadap ayat tersebut juga bukan hanya akan menatijahkan pertentangan maksud dengan ayat-ayat *al-muhkamat*, bahkan turut menghasilkan pertentangan di antara nas-nas mutasyabihat yang lain seperti ayat empat dari Surah al-Hadid (وهو معكم أينما كنتم) dan ayat lima puluh empat dari Surah Fussilat (ألا إنه بكل شيء محيط).

Berhubung kenyataan Imam Malik yang masyhur dijadikan hujah oleh segolongan manusia bagi menyandarkan sifat duduk bagi zat Allah SWT dengan dakwaan; "perbuatan bersemayam itu diketahui sedangkan bagaimana kaifiat bersemayam tersebut tidak diketahui" (*al-istiwa' ma'lum wa al-kayfiyyah majhulah*), menurut al-Bayhaqi riwayat tersebut dari sudut isnad tidak sabit daripada Imam Malik.<sup>49</sup> Walaubagaimanapun, riwayat yang sabit daripada Imam Malik adalah; riwayat pertama: (*istawa kama wasafa nafsah wa la yuqal kayf wa kayf 'anh marfu'*) dan riwayat kedua: (*al-istiwa' ma'lum wa al-kayf ghayr ma'qul*). Maksud *al-istiwa' ma'lum* dalam riwayat tersebut adalah; perkataan *istawa* tersebut diketahui sebagaimana yang telah warid di dalam al-Qur'an, sementara maksud *wa al-kayf ghayr ma'qul* adalah; akal manusia tidak boleh menerima kenyataan wujudnya kaifiat bagi zat Allah SWT.<sup>50</sup>

Selain itu, faedah ditakhsiskan perkataan *al-'arsy* di dalam ayat tersebut adalah kerana arasy merupakan makhluk ciptaan Allah SWT yang terbesar dari sudut saiz dan keluasannya (*a'zam makhluqat hajman wa misahatan*). Maka, penggunaan perkataan 'arsy dalam ayat tersebut akan menzahirkan lagi kesempurnaan kekuasaan Allah SWT terhadap makhluk-makhluk yang selain daripada 'arsy. Sayyidina 'Ali k.w berkata: "Sesungguhnya Allah ta'ala menciptakan arasy adalah bagi menzahirkan kekuasaanNya dan bukan untuk menjadikan tempat bagi zatNya".<sup>51</sup> Kenyataan ini turut selari dengan Firman Allah SWT:<sup>52</sup>

﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

Mafhumnya: "dan Dialah yang mempunyai arasy yang agung".

Berhubung isu akal tidak boleh menerima kewujudan sesuatu yang tidak bertempat sebagaimana yang telah didakwa oleh al-'Uthaymin, isu ini pada hakikatnya tidak timbul. Ini kerana, dari sudut logik akal, terdapat kewujudan yang benar-benar wujud, namun akal tidak mampu menggambarkannya. Sebagai contoh, kewujudan suatu masa di mana Allah SWT masih belum menciptakan cahaya dan kegelapan, akal manusia tidak mampu untuk menggambarkannya sedangkan ia benar-benar wujud. Maka, sebagaimana akal boleh menerima kewujudan Allah SWT tanpa bertempat sebelum tempat, masa, cahaya dan

<sup>46</sup> al-Harari, 'Abdullah b. Muhammad (2007), *al-Sirat al-Mustaqim*. Lubnan: Syarikat Dar al-Masyari', 68.

<sup>47</sup> Lihat al-'Arabi, Abu Bakr (1991) *Kitab al-Qabs fi Syarh Muwatta' Malik b. Anas*. Beirut: Dar al-Gharb al-Islami, 84.

<sup>48</sup> Rujuk al-Asfahani. Abu al-Qasim al-Husayn b. Muhammad (t.t) *al-Mufradat al-Quran fi Gharib al-Qur'an*, Muhammad Sayyid Kaylani. Beirut: Dar al-Ma'rifah, 251; al-Fayruz Abadi (t.t) Majd al-Din b. Ya'qub, *Basa'ir Dhawi al-Tamyiz fi Lata'if al-Kitab al-'Aziz*, ed. Muhammad 'Ali al-Najjar. Beirut: al-Maktabah al-'Ilmiyyah, 02:107.

<sup>49</sup> Lihat al-Harari, 'Abdullah b. Muhammad (2008) *Sarih al-Bayan fi al-Radd 'ala man Khalafa al-Quran*. Beirut: Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi', 113; al-Harari, *al-Syarh al-Qawim*, 208. Lihat juga al-Bayhaqi, *al-Asma' wa al-Sifat*, 561, al-Darimi, 'Uthman b. Sa'id (1985) *al-Radd 'ala al-Jahmiyyah*. Kuwait: al-Dar al-Salafiyyah, 56; al-'Asqalani, *Fath al-Bari*, 13:417 bahkan beliau mengatakan bahawa riwayat tersebut mempunyai isnad yang baik.

<sup>50</sup> al-Harari, *al-Syarh al-Qawim*, 208.

<sup>51</sup> Al-Baghdadi, 'Abd al-Qahir b. Tahir b. Muhammad (t.t), *al-Farq bayn al-Firaq*, ed. Majdi Fathi al-Sayyid. Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah, 270.

<sup>52</sup> Al-Quran. Al-Tawbah: 129.

kegelapan diciptakan,<sup>53</sup> begitu jugalah akal tetap boleh menerima kewujudan Allah SWT tanpa bertempat setelah Allah SWT menciptakan tempat, masa, cahaya dan kegelapan<sup>54</sup> kerana Allah tidak berubah.

Selain itu, sekiranya Allah duduk bersemayam di atas arasy dengan zatNya seperti yang didakwa oleh segolongan manusia, nescaya dakwaan tersebut akan melazimkan beberapa andaian, iaitu sama ada zat Allah sama besar dengan 'arasy, atau lebih kecil daripada 'arasy atau sama besar dengan 'arasy. Ketiga-tiga andaian ini adalah mustahil kerana ia akan membawa kepada penisbahan saiz atau ukuran yang tertentu bagi Allah, sedangkan setiap yang berukuran pasti berhajat kepada yang menentukan ukuran tersebut baginya dan yang berhajat itu lemah, dan setiap yang lemah tidak boleh menjadi tuhan. Maka, dari sini difahami bahawa dari sudut naqli dan aqli, Allah SWT ada tanpa bertempat dan Dia tidak duduk di atas 'arasy dan tidak juga menempatnya.

Berdasarkan paparan di atas, disimpulkan bahawa terdapat hubungan yang sangat harmoni di antara naqli dan aqli dalam memahami beberapa nas mutasyabihat di dalam al-Quran dan hadis. Pemahaman terhadap nas-nas tersebut perlu diselarikan dengan ijmak para ulama demi memastikan kefahaman terhadapnya adalah kefahaman yang lurus. Selain itu, kefahaman berhubungnya juga perlu diselarikan dengan ayat-ayat muhkamat agar tidak berlaku pertentangan di antara ayat mutasyabihat dan ayat muhkamat. Di antara ayat-ayat muhkamat tersebut adalah:<sup>55</sup>

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

Mafhumnya: "Tidak ada sesuatupun yang menyerupai-Nya dan Dia Maha mendengar lagi Maha melihat".

﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

Mafhumnya: "Oleh itu, janganlah kamu mengadakan sesuatu yang sebanding dengan Allah, kerana sesungguhnya Allah mengetahui sedang kamu tidak mengetahuinya".

﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

Mafhumnya: "... dan bagi Allah jualah sifat yang tertinggi (sifatNya tidak menyerupai segala sifat makhlukNya); dan Dia lah jua Yang Maha Kuasa, lagi Hakeem".

## KESIMPULAN

Berdasarkan perbincangan di atas, dapat dilihat bahawa di antara cara yang penting dalam meluruskan kefahaman seseorang berhubung perbincangan nusus mutasyabihat ini adalah dengan melakukan paduan yang rencam dan harmoni terhadap nas-nas tersebut dengan pentaakulan akal yang dipimpin oleh wahyu. Hal ini adalah penting demi memastikan keberhasilan kefahaman yang benar daripada garapan nas-nas tersebut yang pada akhirnya akan mendatangkan penghayatan yang baik seseorang insan terhadap keagungan dan kebesaran Allah berteraskan ajaran agama yang dibawa oleh baginda Rasulullah. Justeru, pemahaman literal serta pengithabatan makna hakiki terhadapnya adalah tertolak sama sekali.

Namun, jika dalam hal ini, peranan akal diremehkan bahkan dinafikan sebagaimana yang dilakukan oleh segolongan manusia, pasti seseorang itu akan tergelincir dalam memahami nusus mutasyabihat, lalu terhasillah tanggapan atau kefahaman yang jelas

<sup>53</sup> Kenyataan ini berdasarkan sebuah hadis yang diriwayatkan oleh al-Bukhari, al-Bayhaqi dan Abu Bakr b. al-Jarud dengan sanad yang *sahih* daripada Imran b. al-Husain, Rasulullah bersabda yang mafhumnya: "Allah ada pada azal sedangkan tidak ada sesuatupun selainNya [yang wujud ketika itu] selain zatNya" (كان الله ولم يكن شيء غيره). Hadis ini merupakan tafsir bagi firman Allah SWT dalam Surah al-Hadid, ayat ketiga: "Dialah yang awal" هو الأول dengan maksud, tidak ada awal bagi kewujudanNya. Rujuk al-Harari, *Sarih al-Bayan*, 117.

<sup>54</sup> *Ibid.*, 117

<sup>55</sup> Al-Quran. Al-Shura: 11; Al-Nahl: 74; Al-Nahl: 60.

berseberangan dengan cahaya petunjuk Nabi dan para salafus soleh. Ini adalah antara sebab yang menjadikan manusia terpecah kepada beberapa golongan bahkan dalam isu ini, bahkan lebih teruk lagi ada dalam kalangan mereka yang terjerumus ke dalam kerangka fikir golongan yang mendokong faham anthropomorphism lalu menjisimkan Allah dan menyamakan Allah dengan makhlukNya walaupun kemudiannya mereka menafikannya.

## RUJUKAN

### Buku

- 'Abd al-Karim al-Khatib. (1962). *Qadiyyah al-Uluhiyyah bayn al-Falsafah wa al-Din*. Kaherah: Matabi' Dar al-Kitab al-'Arabi bi Misr
- 'Abd al-Latif Muhammad al-'Abd. (t.t). *al-Usul al-Fikriyyah li Madhhab Ahl al-Sunnah*. Kaherah: Maktabah al-Nahdah al-'Arabiyyah
- 'Abd al-Malik b. 'Abdullah. (1995). *Kitab al-Irsyad ila Qawati' al-Adillah fi Usul al-I'tiqad*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah
- 'Abd al-Mun'im al-Hifni. (1993). *Mawsu'ah al-Firqah wa al-Jama'ah wa al-Madhahib al-Islamiyyah*. Kaherah: Dar al-Irsyad
- 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi. (1985). *Imam Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah: Abu Mansur al-Maturidi wa Ara'uhu al-Kalamiyyah*. Kaherah: Maktabah Wahbah
- 'Ali 'Abd al-Fattah al-Maghribi. (1995). *al-Firqah al-Kalamiyyah al-Islamiyyah; Madkhal wa Dirasah*. Kaherah: Maktabah Wahbah
- al-'Arabi, Abu Bakr. (1991). *Kitab al-Qabs fi Syarh Muwatta' Malik b. Anas*. Beirut: Dar al-Gharb al-Islami
- al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali. (1970). *Fath al-Bari bi Syarh Sahih al-Bukhari*. ed. Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi. Beirut: Dar al-Ma'rifah
- al-'Uthaymin, Muhammad b Salih. (2007). *Syarh, al-'Aqidah al-Saffariniyyah*. Beirut: al-Kitab al-'Alami li al-Nasyr
- al-'Uthaymin, Muhammad b. Salih. (2008). *Syarh 'Aqidah Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*. Mesir: Dar al-Yaqin li al-Nasyr wa al-Tawzi'
- al-Amidi, Abi al-Hasan 'Ali b. Abi 'Ali. (1914). *al-Ihkam fi Usul al-Ahkam*. Mesir: Dar al-Kutub al-Khadiwiyyah.
- al-Asfarayini, Syahafur b. Tahir. (1940). *al-Tabsir fi al-Din*. Kaherah: Matba'ah al-Anuar
- al-Asy'ari, Abu al-Hasan 'Ali b. Isma'il. (1955). *Kitab al-Luma' fi al-Radd 'ala Ahl al-Zaygh wa al-Bida'*, ed. Hamudah Gharabah. Mesir: Matba'ah Misr Syarikah Musahamah Misriyyah
- al-Baghdadi, 'Abd al-Qahir b. Tahir b. Muhammad. (t.t). *al-Farq bayn al-Firqah*, ed. Majdi Fathi al-Sayyid. Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah.
- al-Baji, Abu al-Walid Sulayman b. Khalaf. (1973). *Kitab al-Hudud fi al-Usul*, ed. Nazih Hammad. Beirut: Mu'assasah al-Zaghabi
- al-Baqillani, Abu Bakr b. Tayyib. (2000). *al-Insaf fi ma Yajib 'Itiqaduhu wa la Yajuzu al-Jahl bih*. Kaherah: al-Maktabah al-Azhariyyah li al-Turath
- al-Baydawi, 'Abdullah b. 'Umar. (1991). *Tawali' al-Anwar min Matali' al-Anzar*. Beirut: Dar al-Jayl
- al-Bayhaqi, Abu Bakr Ahmad b. al-Husayn. (1985). *al-I'tiqad wa al-Hidayah ila Sabil al-Rasyad*. Beirut: 'Alam al-Kutub
- al-Bayyadi, Kamal al-Din Ahmad b. Husayn. (2007). *Isyarat al-Maram min 'Ibarat al-Anam*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah
- al-Buti, Muhammad Sa'id Ramadan. (2004). *Kubra al-Yaqiniyyat al-Kawniyyah*. Damsyik: Dar al-Fikr
- al-Darimi, 'Uthman b. Sa'id. (1985). *al-Radd 'ala al-Jahmiyyah*. Kuwait: al-Dar al-Salafiyyah
- al-Dhahabi, Muhammad b. Ahmad. (1996). *Siyar A'lam al-Nubala'*. ed. Sy'ayb al-Arna'ut. Beirut: Mu'assasah al-Risalah
- al-Ghazzali, Muhammad b. Muhammad. (1998). *Iljam al-'Awam 'an 'Ilm al-Kalam* Kaherah: al-Maktabah al-Azhariyyah li al-Turath

- al-Ghazzali, Muhammad b. Muhammad. (2008). *al-Iqtisad fi al-'Itiqad*. Jeddah: Dar al-Minhaj li al-Nasyr wa al-Tawzi'
- al-Harari, 'Abdullah b. Muhammad. (2007). *al-Sirat al-Mustaqim*. Lubnan: Syarikat Dar al-Masyari'
- al-Harari, 'Abdullah b. Muhammad. (2008). *al-Syarh al-Qawim fi Hal Alfaz al-Sirat al-Mustaqim*. Beirut: Syarikah Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'
- al-Harari, 'Abdullah b. Muhammad. (2008). *Sarih al-Bayan fi al-Radd 'ala man Khalafa al-Quran*. Beirut: Syarikat Dar al-Masyari' li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi'
- al-Iji, 'Abd al-Rahman b. Ahmad. (t.t). *al-Mawaqif fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: 'Alam al-Kutub
- al-Jurjani, 'Ali b. Muhammad. (1985). *Kitab al-Ta'rifat*. Beirut: Maktabah Lubnan
- al-Nawawi, Abu Zakariyya Muhy al-Din b. Syaraf. (t.t). *Tahdhib al-Asma' wa al-Lughat*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- al-Qurtubi, Abu 'Abdullah Muhammad b. Ahmad. (1935). *al-Jami' li Ahkam al-Quran*, Kaherah: Maktabah Dar al-Kutub al-Misriyyah
- al-Razi, Fakhr al-Din Muhammad b. 'Umar al-Khatib. (1993). *Asas al-Taqdis fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: Dar al-Kutub al-Bannani
- al-Razi, Fakhr al-Din Muhammad b. 'Umar al-Khatib. (t.t). *Muhassal Afkar al-Mutaqaddimin wa al-Mutakhhirin min al-Ulama' wa al-Hukama' wa al-Mutakallimin*. Kaherah: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyyah
- al-Razi, Muhammad b. 'Umar. (1993). *Asas al-Taqdis fi 'Ilm al-Kalam*. Beirut: Dar al-Fikr al-Bannani
- al-Sallabi, 'Ali Muhammad Muhammad. (2007). *al-Wasatiyyah fi al-Quran*. Kaherah: Mu'assasah Iqra'
- al-Sawi, Ahmad b. Muhammad. (2007). *Kitab Syarh al-Sawi 'ala Jawharah al-Tawhid*. Beirut: Dar Ibn Kathir
- al-Subki, Taj al-Din Abi Nasr 'Abd al-Wahhab b. 'Ali b. 'Abd al-Kafi. (1971). *Tabaqat al-Syafi'iyah al-Kubra*. t.t.p.: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, Tabaqat al-Sadisah; fi man tuwuffiya bayna al-sittimi'ah wa al-sab'mi'ah
- al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad b. Jarir. (1971). *Tafsir al-Tabari*, Mahmud Muhammad Syakir, et.al. Kaherah, Maktabah Ibn Taymiyyah.
- al-Taftazani, Sa'd al-Din Mas'ud b. 'Umar. (1988). *Syarh al-'Aqa'id al-Nasafiyyah*. Kaherah: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyyah
- Nuh 'Ali Salman. (2003). *al-Mukhtasar al-Mufid fi Syarh Jawharah al-Tawhid*. Kuala Lumpur: al-Bayan Corporation Sdn. Bhd.
- Wan Mohd Fazrul Azdi Wan Razali. (2019). *Pengenalan Integrasi Ilmu Naqli dan Aqli dalam Integrasi ilmu Naqli dan Aqli Dalam Pendidikan Kaunseling*. ed. Amla Hj. Mohd Salleh. Penerbit USIM: Negeri Sembilan
- Wan Mohd Nor Wan Daud. (2006). *Masyarakat Islam Hadhari: Satu Tinjauan Epistemologi dan Kependidikan ke arah Penyatuan Pemikiran Bnagsa*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.

#### **Penafian**

*Pandangan yang dinyatakan dalam artikel ini adalah pandangan penulis. Al-Qanatir: International Journal of Islamic Studies tidak akan bertanggungjawab atas apa-apa kerugian, kerosakan atau lain-lain liabiliti yang disebabkan oleh / timbul daripada penggunaan kandungan artikel ini.*